

أَمْرُضُ الْقُلُوبِ وَشِفَاؤُهَا

يَلِيهَا

التَّحْفَةُ الْعِرَاقِيَّةُ

٢١

الأعْجَانِ الْقَلْبِيَّةُ

تَأَلِيفُ

مُشَيِّخُ الْإِسْلَامِ تَقِيَّ الدِّينِ أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمِيَّةَ

(٦٦١ - ٧٢٨)

طبع بمطبعتنا السلفية ومكتبتها

الطبعة الأولى : ١٣٨٦

» الثانية : ١٣٩٩

» الثالثة : ١٤٠٢

عُنِيَ بِنَشْرِهٖ

الْمُطْبَعَةُ السَّلَفِيَّةُ - وَمَكْتَبَتُهَا

٧١ شارع للفتح - روضة القسطنطين - القاهرة • ت ٨٤٠٣٦٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله نستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم تسليماً .

فصل

في أمراض القلوب وشفائها

قال الله تعالى عن المنافقين (١٠ البقرة) : ﴿ في قلوبهم مرض ، فزادهم الله مرضاً ﴾ وقال تعالى (٥٣ الحج) : ﴿ ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم ﴾ ، وقال (٦٠ الأحزاب) : ﴿ لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ، ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً ﴾ . وقال (٣١ المدثر) : ﴿ ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون ، وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون : ماذا أراد الله بهذا مثلاً ﴾ ؟ وقال تعالى (٥٧ يونس) : ﴿ قد جاءكم موعظة من ربكم ، وشفاء لما في الصدور ، وهدى ورحمة للمؤمنين ﴾ . وقال (٨٢ الإسراء) : ﴿ ننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ، ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ﴾ . وقال (١٤ التوبة) : ﴿ ويشف صدور قوم مؤمنين ، ويذهب غيظ قلوبهم ﴾ .

و (مرض البدن) خلاف صحته وصلاحه ، وهو فساد يكون فيه ؛ يفسد به إدراكه وحركته الطبيعية : فإدراكه إما أن يذهب كالعمى والضمم ، وإما أن يدرك الأشياء على خلاف ما هي عليه ، كما يدرك الحلو مرراً ، وكما يخيل إليه أشياء لا حقيقة لها في الخارج . وأما فساد حركته الطبيعية فمثل أن تضعف قوته عن الهضم ، أو مثل أن يبغض الأغذية التي يحتاج إليها ، ويحب الأشياء التي تضره ، ويحصل له من الإلزام

بحسب ذلك ، ولكن - مع ذلك المرض - لم يمت ولم يهلك به فيه نوع قوة على إدراك الحركة الإرادية في الجملة (فيتولد من ذلك) ألم يحصل في البدن إما بسبب فساد الكمية أو الكيفية : فالأول إما لنقص المادة فيحتاج إلى غذاء ، وإما بسبب زيادتها فيحتاج إلى استفراغ . والثاني كقوة في الحرارة والبرودة خارج عن الاعتدال فيداوى .

وكذلك (مرض القلب) هو نوع فساد يحصل له ، يفسد به تصوره وإرادته ، فتصوره بالشبهات التي تعرض له حتى لا يرى الحق ، أو يراه على خلاف ما هو عليه . وإرادته بحيث يبيغض الحق النافع ويحب الباطل الضار . فلهذا يفسر « المرض » تارة بالشك والريب ، كما فسر مجاهد وقتادة قوله (١٠ البقرة) : ﴿ في قلوبهم مرض ﴾ أى شك ، وتارة يفسر بشهوة الزنا ، كما فسره قوله (٣٢ الأحزاب) ﴿ فيطمع الذي في قلبه مرض ﴾ ولهذا صنف الخرائطي (كتاب اعتلال القلوب أى مرضها) ، وأراد به مرضها بالشهوة .

والمرضى يؤذيه ما لا يؤذى الصحيح : فيضره يسير الحر والبرد والعمل ونحو ذلك من الأمور التي لا يقوى عليها لضعفه بالمرض . والمرض - في الجملة - يضعف المريض بجعل قوته ضعيفة لا تطيق ما يطيقه القوى . والصحة تحفظ بالمثل ، وتزال بالضد . والمرض يقوى بمثل سببه ، ويزول بضده . فإذا حصل للمريض مثل سبب مرضه زاد مرضه ، وزاد ضعف قوته ، حتى ربما يهلك . وإن حصل له ما يقوى القوة ويزيل المرض كان بالعكس .

و (مرض القلب) ألم يحصل في القلب ، كالغيط من عدو استولى عليك ، فإن ذلك يؤلم القلب ، قال الله تعالى (١٤ التوبة) : ﴿ ويشف صدور قوم مؤمنين ، ويذهب غيظ قلوبهم ﴾ ، فشفاؤهم بزوال ما حصل في قلوبهم من الألم ، ويقال : فلان شفى غيظه ، وفي القود استشفاء أولياء المقتول ، ونحو ذلك . فهذا شفاء من الغم والغيط والحزن . وكل هذه آلام تحصل في النفس . وكذلك الشك والجهل يؤلم القلب ، قال النبي صلى الله عليه وسلم « هلا سألوا إذا لم يعلموا ؟ فإن شفاء العي السؤال » ، والشاك في الشيء المرتاب فيه يتألم قلبه ، حتى يحصل له العلم واليقين ، ويقال للعالم الذي أجاب بما يبين الحق : قد شفاني بالجواب .

و (المرض) دون الموت ، فالقلب يموت بالجهل المطلق ، ويمرض بنوع من الجهل : فله موت ، ومرض . وحياة ، وشفاء . وحياته وموته ومرضه وشفاءه أعظم من حياة البدن وموته ومرضه وشفاءه . فلهذا مرض القلب إذا ورد عليه شبهة أو شهوة

قوت مرضه ، وإن حصلت له حكمة وموعظة كانت من أسباب صلاحه وشفائه ، قال تعالى (٥٣ الحج) : ﴿ ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض ﴾ ، لأن ذلك أورث شبهة عندهم ، والقاسية قلوبهم ليبسها ، فأولئك قلوبهم ضعيفة بالمرض ، فصار ما ألقى الشيطان فتنة لهم ، وهؤلاء كانت قلوبهم قاسية عن الإيمان ، فصار فتنة لهم . وقال (٦٠ الأحزاب) : ﴿ لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة ﴾ كما قال (٣١ المدثر) : ﴿ وليقول الذين في قلوبهم مرض ﴾ لم تمت قلوبهم كموت (قلوب) الكفار والمنافقين ، وليست صحيحة صالحة كصالح قلوب المؤمنين ، بل فيها مرض شبهة وشهوات . وكذلك (٣٢ الأحزاب) : ﴿ فيطمع الذى فى قلبه مرض ﴾ وهو مرض الشهوة ، فإن القلب الصحيح لو تعرضت له المرأة لم يلتفت إليها ، بخلاف القلب المريض بالشهوة فإنه لضعفه يميل إلى ما يعرض له من ذلك بحسب قوة المرض وضعفه ، فإذا خضعن بالقول طمع الذى فى قلبه مرض .

و (القرآن) شفاء لما فى الصدور ومن فى قلبه أمراض الشبهات والشهوات ، ففيه من الينات ما يزيل الحق من الباطل ، فيزيل أمراض الشبهة المفسدة للعلم والتصور والإدراك ، بحيث يرى الأشياء على ما هى عليه ، وفيه من الحكمة والموعظة الحسنة بالترغيب والترهيب والقصص التى فيها عبرة ما يوجب صلاح القلب ، فيرغب القلب فيما ينفعه ويرغب عما يضره ، فيبقى القلب محباً للرشاد ، مبغضاً للغى ، بعد أن كان مريداً للغى ، مبغضاً للرشاد . فالقرآن مزيل للأمراض الموجبة للإرادات الفاسدة ، حتى يصلح القلب فتصلح إرادته ، ويعود إلى فطرته التى فطر عليها ، كما يعود البدن إلى الحال الطبيعى ، ويغتذى القلب من الإيمان والقرآن بما يزكيه ويؤيده ، كما يغتذى البدن بما ينميه ويقومه ، فإن زكاة القلب مثل نماء البدن .

و (الزكاة) فى اللغة : النماء ، والزيادة فى الصلاح ، يقال : زكا الشيء ، إذا نما فى الصلاح . فالقلب يحتاج أن يتربى فينمو ويزيد ، حتى يكمل ويصلح . كما يحتاج البدن أن يربى بالأغذية المصلحة له . ولا بد - مع ذلك - من منع ما يضره . فلا ينمو البدن إلا بإعطاء ما ينفعه ومنع ما يضره . وكذلك القلب لا يزكو فينمو ويتم صلاحه إلا بحصول ما ينفعه ودفع ما يضره . وكذلك الزرع لا يزكو إلا بهذا .

و (الصدقة) لما كانت تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار ، صار القلب يزكو بها ، وزكاته معنى زائد على طهارته من الذنب ، قال الله تعالى (١٠٣ التوبة) : ﴿ خذ

من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ، وكذلك ترك الفواحش يزكو به القلب . وكذلك ترك المعاصي ، فإنها بمنزلة الأخطا الرديئة في البدن ، ومثل الدغل في الزرع ، فإذا استفرغ البدن من الأخطا الرديئة - كاستخراج الدم الزائد - تخلصت القوة الطبيعية واستراحت ، فينمو البدن . وكذلك القلب إذا تاب من الذنوب كان استفرغاً من تخليطاته حيث خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، فإذا تاب من الذنوب تخلصت قوة القلب وإراداته للأعمال الصالحة ، واستراح القلب من تلك الحوادث الفاسدة التي كانت فيه ، فزكاة القلب بحيث ينمو ويكمل ، قال تعالى (٢١ النور) : ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبداً ﴾ ، وقال تعالى (٢٨ النور) : ﴿ وإن قيل لكم ارجعوا ، فارجعوا ، هو أذكى لكم ﴾ ، وقال (٣٠ النور) : ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ، ويحفظوا فروجهم ، ذلك أزكى لهم ، إن الله خبير بما يصنعون ﴾ ، وقال تعالى (١٤ الأعلى) : ﴿ قد أفلح من تزكى ، وذكر اسم ربه فصلى ﴾ ، وقال تعالى (٩ الشمس) : ﴿ قد أفلح من زكاه ، وقد خاب من دساها ﴾ ، وقال تعالى (٣ عبس) : ﴿ وما يدريك لعله يزكى ﴾ ، وقال تعالى (١٨ النازعات) : ﴿ فقل هل لك إلى أن تزكى ، وأهديك إلى ربك فتخشى ﴾ . فالتزكية وإن كان أصلها النماء والبركة وزيادة الخير ، فإنما تحصل بإزالة الشر ، فلهذا صار التزكى يجمع هذا وهذا وقال (٦ - ٧ فصلت) : ﴿ وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة ﴾ وهى التوحيد والإيمان الذى به يزكو القلب ، فإنه يتضمن نبي إلهية ما سوى الحق من القلب ، وإثبات إلهية الحق فى القلب ، وهو حقيقة « لا إله إلا الله » وهذا أصل ما تزكّر به القلوب .

و (التزكية) : جعل الشيء زكياً ، إما فى ذاته ، وإما فى الاعتقاد والخبر ، كما يقال « عدلته » إذا جعلته عدلاً فى نفسه ، أو فى اعتقاد الناس . قال تعالى (٣٢ النجم) : ﴿ فلا تزكوا أنفسكم ﴾ أى تخبروا بزكاتها . وهذا غير قوله (٩ الشمس) : ﴿ قد أفلح من زكاه ﴾ ، ولهذا قال (٣٢ النجم) : ﴿ هو أعلم بمن اتقى ﴾ . وكان اسم زينب « برة » فقيل : تزكى نفسها فسمّاها رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب . وأما قوله (٤٩ النساء) : ﴿ ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم ، بل الله يزكى من يشاء ﴾ أى يجعله زاكياً ويخبر بزكاته ، كما يزكى المزكى الشهود بعدلهم .

و (العدل) هو الاعتدال ، والاعتدال هو صلاح القلب ، كما أن الظلم فساده . ولهذا جميع الذنوب يكون الرجل فيها ظالماً لنفسه : والظلم خلاف العدل ، فلم

يعدل على نفسه بل ظلمها . فصلاح القلب في العدل ، وفساده في الظلم ، وإذا ظلم العبد نفسه فهو الظالم وهو المظلوم ، كذلك إذا عدل فهو العادل والمعدول عايه . فنه العمل ، وعليه تعود ثمرة العمل من خير وشر . قال تعالى (٢٨٦ البقرة) : ﴿ لها ما كسبت ، وعليها ما اكتسبت ﴾ .

و (العمل) له أثر في القلب - من نفع ، وضرر ، وصلاح - قبل أثره في الخارج . فصلاحيها (١) عدل لها ، وفسادها ظلم لها ، قال تعالى (٤٦ فصلت) : ﴿ من عمل صالحاً فلنفسه ، ومن أساء فعليها ﴾ وقال تعالى (٧ الإسراء) : ﴿ إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم ، وإن أسأتم فلها ﴾ . قال بعض السلف « إن للحسنة لنوراً في القلب ، وقوة في البدن ، وضياء في الوجه ، وسعة في الرزق ، ومحبة في قلوب الخلق . وإن للسيئة لظلمة في القلب ، وسواداً في الوجه ، ووهناً في البدن ، ونقصاً في الرزق ، وبغضاً في قلوب الخلق » وقال تعالى (٢١ الطور) : ﴿ كل امرئ بما كسب رهين ﴾ ، وقال تعالى (٣٨ المدثر) : ﴿ كل نفس بما كسبت رهينة ﴾ ، وقال (٧٠ الأنعام) : ﴿ وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع . وإن تعدل كل عدل لا تؤخذ منها ، أولئك الذين ابسلوا بما كسبوا ﴾ . و « تبسل » أي ترتين وتحبس وتؤسر ، كما أن الجسد إذا صح من مرضه قيل : قد اعتدل مزاجه ، والمرض إنما هو انحراف المزاج ، مع أن الاعتدال المحض السالم من الأخلاط لا سبيل إليه ، ولكن الأمثل فالأمثل ، فهكذا صحة القلب وصلاحه في العدل ، ومرضه من الزيف والظلم والانحراف . والعدل المحض في كل شيء متعذر علماً وعملاً ، ولكن الأمثل فالأمثل ، ولهذا يقال : هذا أمثل ، ويقال للطريقة السلفية « الطريقة المثلى » ، وقال تعالى (١٢٩ النساء) : ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾ ، وقال تعالى (١٥٢ الأنعام) : ﴿ وأوفوا الكيل والميزان بالقسط ، لا تكلف نفساً إلا وسعها ﴾ . والله تعالى بعث الرسل وأنزل الكتب ليقوم الناس بالقسط ، وأعظم القسط : عبادة الله وحده لا شريك له ، ثم العدل على الناس في حقوقهم ، ثم العدل على النفس

و (الظلم) ثلاثة أنواع ، والظلم كله من « أمراض القلوب » ، والعدل صحتها وصلاحيها . قال أحمد بن حنبل لبعض الناس « لو صححت لم تخف أحداً » ، أي خوفاً

(١) أي صلاح النفس .

من المخلوق هو من « مرض » فيك ، كمرض الشرك ، والذنوب .

وأصل (صلاح القلب) هو حياته ، واستنارته . قال تعالى (١٢٢ الأنعام) : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ ، كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ ؟ لذلك ذكر الله حياة القلوب ونورها وموتها وظلمتها في غير موضع ، كقوله (٧٠ ياسين) : ﴿ لَيَنْذِرُ مَنْ كَانَ حَيًّا ، وَيُحْيِي الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ وقوله تعالى (٢٤ الأنفال) : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ - ثُمَّ قَالَ - وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ، وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تَحْشَرُونَ ﴾ ، وقال تعالى (١٩ الروم) : ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمِيتِ ، وَيُخْرِجُ الْمِيتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾ ، ومن أنواعه أنه يخرج المؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن . وفي الحديث الصحيح « مثل البيت يذكر الله فيه والبيت الذي لا يذكر الله فيه كمثل الحي والميت » ، وفي الصحيح أيضاً « اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ، ولا تتخلوها قبوراً » . وقد قال تعالى (٣٩ الأنعام) : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ ، وذكر سبحانه آية النور وآية الظلمة فقال (٣٥ النور) : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، مِثْلُ نَوْرِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ، الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ، الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيُّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مَبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ، يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ، نُورٌ عَلَى نُورٍ ﴾ فهذا مثل نور الإيمان في قلوب المؤمنين ، ثم قال (٣٩ النور) : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بَقِيْعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا ، وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فُوفَاهُ حِسَابُهُ ، وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ . أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرِ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ ، مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ ، مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ : ظُلُمَاتٍ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ، إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَاهَا ، وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾ . فالأول مثل الاعتقادات الفاسدة والأعمال التابعة لها ، يحسبها صاحبها شيئاً ينفعه ، فإذا جاءها لم يجدها شيئاً ينفعه ، فوفاه الله حسابها على تلك الأعمال . والثاني مثل للجهل البسيط وعدم الإيمان والعلم ، فإن صاحبها في ظلمات بعضها فوق بعض لا يبصر شيئاً ، فإن البصر إنما هو بنور الإيمان والعلم ، قال تعالى (٢٠١ الأعراف) : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا ، فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ ، وقال تعالى (٢٤ يوسف) : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا ، لَوْلَا أَنَّ رَأَى بِرَهَانَ رَبِّهِ ﴾ وهو برهان الإيمان الذي حصل في قلبه ، فصرف الله به ما كان هم به ، وكتب له حسنة كاملة ، ولم يكتب عليه خطيئة ، إذ فعل خيراً ولم يفعل سيئة ، وقال تعالى

(١ إبراهيم) : ﴿ لتخرج الناس من الظلمات إلى النور ﴾ وقال (٢٥٧ البقرة) :
 ﴿ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ، والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت
 يخرجونهم من النور إلى الظلمات ﴾ ، وقال (٢٨ الحديد) : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
 وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ، ويجعل لكم نوراً تمشون به ﴾ .

ولهذا ضرب الله للإيمان مثلين : مثلاً بالماء الذى به الحياة وما يقترن به من الزبد ،
 ومثلاً بالنار التى بها النور وما يقترن بما يوقد عليه من الزبد . وكذلك ضرب الله
 للنفاق مثلين : قال تعالى (١٧ الرعد) : ﴿ أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها ،
 فاحتمل السيل زبداً رابياً ومما يوقدون عليه فى النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله ،
 كذلك يضرب الله الحق والباطل ، فأما الزبد فيذهب جفاء ، وأما ما ينفع الناس فيمكث
 فى الأرض ، كذلك يضرب الله الأمثال ﴾ ، وقال تعالى فى المنافقين (١٧ البقرة) :
 ﴿ مثلهم كمثل الذى استوقد ناراً ، فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم فى
 ظلمات لا يبصرون : صم بكم عمى فهم لا يرجعون . أو كصيب من السماء فيه ظلمات
 ورعد وبرق ، يجعلون أصابعهم فى آذانهم من الصواعق حذر الموت ، والله محيط
 بالكافرين . يكاد البرق يخطف أبصارهم ، كلما أضاء لهم مشوا فيه ، وإذا أظلم عليهم
 قاموا ، ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم ، إن الله على كل شئ قدير ﴾ ، فضرب
 لهم مثلاً بالذى أوقد النار ، كلما أضاءت أطفأها الله ، والمثل المائى كالماء النازل من السماء
 وفيه ظلمات ورعد وبرق . ولبسط الكلام فى هذه الأمثال موضع آخر . وإنما المقصود
 هنا ذكر حياة القلوب وإنارتها . وفى الدعاء المأثور « اجعل القرآن ربيع قلوبنا ونور
 صدورنا » ، والربيع هو المطر الذى ينزل من السماء فينبت به النبات ، قال النبي
 صلى الله عليه وسلم « إن مما ينبت الربيع ما يقتل حبطاً أو يلم » ، والفصل الذى ينزل فيه
 أول المطر تسميه العرب الربيع ، لنزول المطر الذى ينبت الربيع فيه ، وغيرهم
 يسمى الربيع الفصل الذى يلي الشتاء ، فإن فيه تخرج الأزهار التى تخلق منها الثمار ،
 وتنبت الأوراق على الأشجار .

و (القلب الحى) المنور ، فإنه - لما فيه من النور - يسمع ويبصر ويعقل ، والقلب
 الميت فإنه لا يسمع ، ولا يبصر . قال تعالى (١٧١ البقرة) : ﴿ ومثل الذين كفروا
 كمثل الذى ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء ، صم بكم عمى فهم لا يعقلون ﴾ وقال تعالى
 (٤٢ يونس) : ﴿ ومنهم من يستمعون إليك ، أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ؟

ومنه من ينظر إليك ، أفأنت تهدي العمى ولو كانوا لا يبصرون ﴿ ٢٥ ﴾ وقال تعالى (الأنعام) : ﴿ ومنهم من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا ، وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها ، حتى إذا جاءوك يجادلونك يقول الذين كفروا ، إن هذا إلا أساطير الأولين ﴾ الآيات . فأخبر أنهم لا يفقهون بقلوبهم ، ولا يسمعون بآذانهم ، ولا يؤمنون بما رأوه من النار . كما أخبر عنهم حيث قالوا (٥ فصلت) : ﴿ .. قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه ، وفي آذاننا وقر ، ومن بيننا وبينك حجاب ﴾ ، فذكروا الموانع على القلوب والسمع والأبصار ، وأبدانهم حية تسمع الأصوات وترى الأشخاص ، لكن حياة البدن بدون حياة القلب من جنس حياة البهائم : لها سمع وبصر ، وهي تأكل وتشرب وتنكح . ولهذا قال تعالى (البقرة) : ﴿ ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء ﴾ ، فشبههم بالغنم التى ينعق بها الراعى وهي لا تسمع إلا نداء ، كما قال فى الآية الأخرى (٤٤ الفرقان) : ﴿ أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون ، إن هم إلا كالأنعام ، بل هم أضل سبيلا ﴾ ، وقال تعالى (الأعراف) : ﴿ ولقد ذرأنا لجنهم كثيراً من الجن والإنس ، لهم قلوب لا يفقهون بها ، ولهم أعين لا يبصرون بها ، ولهم آذان لا يسمعون بها ، أولئك كالأنعام ، بل هم أضل ﴾ . فطائفة من المفسرين تقول فى هذه الآيات وما أشبهها كقوله (١٢ يونس) : ﴿ وإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً . فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا إلى ضره ﴾ وأمثالها مما ذكر الله فى عيوب الإنسان وذمها ، فيقول هؤلاء : هذه الآية فى الكفار ، والمراد بالإنسان هنا الكافر ، فيبقى من يسمع ذلك يظن أنه ليس لمن يظهر الإسلام فى هذا الدم والوعيد نصيب ، بل يذهب وهمه إلى من كان مظهراً للشرك من العرب ، أو إلى من يعرفهم من مظهرى الكفر كاليهود والنصارى ومشركى الترك والهند ونحو ذلك ، فلا ينتفع بهذه الآيات التى أنزلها الله ليبتدى بها عباده . فيقال أولاً : المظهرون للإسلام فيهم مؤمن ومنافق ، والمنافقون كثيرون فى كل زمان . والمنافقون فى الدرك الأسفل من النار . ويقال ثانياً : الإنسان قد يكون عنده شعبة من نفاق وكفر ، وإن كان معه إيمان ، كما قال النبى صلى الله عليه وسلم فى الحديث المتفق عليه « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا حدث كذب ، وإذا ائتمن خان ،

«إذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر » ، فأخبر أنه من كانت فيه خصلة متهم كانت فيه خصلة من النفاق ، وقد ثبت في الحديث الصحيح أنه قال لأبي ذر « إنك امرؤ فيك جاهلية » . وأبو ذر رضى الله عنه من أصدق الناس إيماناً . وقال في الحديث الصحيح « أربع في أمتي من أمر الجاهلية : الفخر بالأحساب ، والظن في الأنساب ، والنياحة ، والاستسقاء بالنجوم » وقال في الحديث الصحيح « لتبتعن سنن من كان قبلكم حذو القعدة بالقدة ، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه . قالوا : اليهود والنصارى ؟ قال : فن » ؟ وقال أيضاً في الحديث الصحيح « لتأخذن أمتي ما أخذت الأمم قبلها ، شبراً بشبر ، وذراعاً بذراع . قالوا : فارس والروم ؟ قال : ومن الناس إلا هؤلاء ؟ » وقال ابن أبي مليكة : أدركت ثلاثين من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كلهم يخاف النفاق على نفسه . وعن علي - أو حذيفة - رضى الله عنهما قال « القلوب أربعة : قلب أجرد فيه سراج يزهر ، فذلك قلب المؤمن . وقلب أغلف ، فذلك قلب الكافر . وقلب منكوس ، فذلك قلب المنافق . وقلب فيه مادتان : مادة تمدده الإيمان ، ومادة تمدده النفاق ، فأولئك قوم خلطوا عملاً صالحاً ، وآخر سيئاً » .

وإذا عرف هذا علم أن كل عبد ينتفع بما ذكر الله في الإيمان من مدح شعب الإيمان وذم شعب الكفر . وهذا كما يقول بعضهم في قوله ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ ، فيقولون : المؤمن قد هدى إلى الصراط المستقيم ، فأى فائدة في طلب الهدى ؟ ثم يجيب بعضهم بأن المراد : ثبتنا على الهدى ، كما تقول العرب للنائم : نم حتى آتاك . أو يقول بعضهم : ألزم قلوبنا الهدى ، فحذف الملزوم . ويقول بعضهم زدني هدى . وإنما يوردون هذا السؤال لعدم تصورهم الصراط المستقيم الذي يطلب العبد الهداية إليه ، فإن المراد به العمل بما أمر الله به ، وترك ما نهى الله عنه ، في جميع الأمور .

والإنسان وإن كان أقر بأن محمداً رسول الله ، وأن القرآن حق على سبيل الإجمال فأكثر ما يحتاج إليه من العلم بما ينفعه ويضره ، وما أمر به وما نهى عنه في تفاصيل الأمور وجزئياتها لم يعرفه ، وما عرفه فكثير منه لم يعمل به . ولو قدر أنه بلغه كل أمر ونهى في القرآن والسنة ، فالقرآن والسنة إنما تذكر فيهما الأمور العامة الكلية لا يمكن غير ذلك ، لا يذكر ما يخص به كل عبد . ولهذا أمر الإنسان في مثل ذلك بسؤال الهدى إلى الصراط المستقيم ، والهدى إلى الصراط المستقيم يتناول هذا كله : يتناول التعريف بما جاء به الرسول مفصلاً ، ويتناول التعريف بما يدخل في أوامره الكليات ، ويتناول

إلهام العمل بعلمه ، فإن مجرد العلم بالحق لا يحصل به الاهتداء إن لم يعمل بعلمه ، ولهذا قال لنبيه بعد صلح الحديبية (أول سورة الفتح) : ﴿إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، ويتم نعمته عليك ، ويهديك صراطاً مستقيماً﴾ ، وقال في حق موسى وهارون (١١٧ الصفات) : ﴿وآتيناها الكتاب المستبين ، وهديناهما الصراط المستقيم﴾ .

والمسلمون قد تنازعوا فيما شاء الله من الأمور الخيرية ، والعلمية الاعتقادية ، والعملية ، مع أنهم كلهم متفقون على أن محمداً حق ، والقرآن حق ، فلو حصل لكل منهم الهدى إلى الصراط المستقيم فيما اختلفوا فيه لم يختلفوا . ثم الذين علموا ما أمر الله به أكثرهم يعصونه ، و [لا] يحتذون حذوه ، فلو هدوا إلى الصراط المستقيم في تلك الأعمال لفعلوا ما أمروا به ، وتركوا ما نهوا عنه . والذين هداهم الله من هذه الأمة حتى صاروا من أولياء الله المتقين ، كان من أعظم أسباب ذلك دعاؤهم الله بهذا الدعاء (١) في كل صلاة ، مع علمهم بحاجتهم وفاقتهم إلى الله دائماً في أن يهديهم الصراط المستقيم . فبدوام هذا الدعاء والافتقار صاروا من أولياء الله المتقين ، قال سهل بن عبد الله التستري : ليس بين العبد وبين ربه طريق أقرب إليه من الافتقار ، وما حصل فيه الهدى في الماضي فهو محتاج إلى حصول الهدى فيه في المستقبل . وهذا حقيقة قول من يقول : ثبتنا واهدنا لزوم الصراط .

وقول من قال : زدنا هدى يتناول ما تقدم ، لكن هذا كله هدى منه في المستقبل إلى الصراط المستقيم ، فإن العمل في المستقبل بالعلم لم يحصل بعد ، ولا يكون مهتدياً حتى يعمل في المستقبل بالعلم ، وقد لا يحصل العلم في المستقبل ، بل يزول عن القلب وإن حصل فقد لا يحصل العمل ، فالناس كلهم مضطرون إلى هذا الدعاء (١) ، ولهذا فرضه الله عليهم في كل صلاة ، فليسوا إلى شيء من الدعاء أحوج منهم إليه ، وإذا حصل الهدى إلى الصراط المستقيم حصل النصر والرزق (٢) وسائر ما تطلب النفوس من السعادة ، والله أعلم .

(١) وهو (اهدنا الصراط المستقيم) .

(٢) لأن من الهدى إلى الصراط المستقيم : الصدق ، والأمانة ، والتعاون على الحق ، والخير ، والجهاد : والسعي لكسب الرزق الحلال ، عمل كل ما أمر به الله من وسائل السعادة في الدنيا والآخرة ، وكل ذلك من شعب الإيمان الإسلامي ، والإخلال بشيء من ذلك إخلال ببعض شعب الإيمان الإسلامي ، ومجموع ذلك هو الهداية إلى الصراط المستقيم . (محب الدين)

واعلم أن (حياة القلب) وحياة غيره ليست مجرد الحس والحركة الإرادية ، أو مجرد العلم والقدرة كما يظن ذلك طائفة من النظار في علم الله وقدرته كأبي الحسين البصرى ، قالوا : إن حياته أنه بحيث يعلم ويقدر . بل الحياة صفة قائمة بالموصوف وهي شرط في العلم والإرادة والقدرة على الأفعال الاختيارية ، وهي أيضاً مستلزمة لذلك ، فكل حي له شعور وإرادة وعمل اختياري بقدرة ، وكل ماله علم وإرادة وعمل اختياري فهي حي . و (الحياء) مشتق من (الحياة) ، فإن القلب الحي يكون صاحبه حياً فيه حياء يمنعه عن القبائح ، فإن حياة القلب هي المانعة من القبائح التي تفسد القلب ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « الحياء من الإيمان » وقال « الحياء والعى شعبتان من الإيمان ، والبذاء والبيان شعبتان من النفاق » . فإن الحى يدفع ما يؤذيه . بخلاف الميت الذى لا حياة فيه [فإنه] يسمى وقحاً ، والوقاحة الصلابة ، وهو ليس المخالف لرتوبة الحياة ، فإذا كان وقحاً يابساً صليب الوجه لم يكن في قلبه حياة توجب حياءه ، وامتناعه من القبح ، كالأرض اليابسة لا يؤثر فيها وطء الأقدام ، بخلاف الأرض الخضرة . ولهذا كان (الحى) يظهر عليه التأثير بالقبح ، وله إرادة تمنعه عن فعل القبيح ، بخلاف الوقح والذى ليس بحيّ فإنه لا حياء معه ، ولا إيمان يزجره عن ذلك ، فالقلب إذا كان حياً فمات الإنسان بفراق روحه بدنه كان موت النفس فراقها للبدن ليست هي في نفسها ميتة بمعنى زوال حياتها عنها . ولهذا قال تعالى (١٥٤ البقرة) ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ ، بَلْ أَحْيَاءٌ ﴾ وقال تعالى (١٦٩ آل عمران) : ﴿ وَلَا تَحْسَبِ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ، بَلْ أَحْيَاءٌ ﴾ مع أنهم موتى داخلون في قوله (١٨٥ آل عمران) : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ ، وفي قوله (٣٠ الزمر) : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ ، وقوله (٦٦ الحج) : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ، ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ، ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ فالموت المثلث غير الموت المنقى : المثلث هو فراق الروح البدن ، والمنقى زوال الحياة بالجملة عن الروح والبدن . وهذا كما أن النوم أخو الموت ، فيسمى وفاة ويسمى موتاً ، وكانت الحياة موجودة فيهما ، قال تعالى (٤٢ الزمر) : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ، وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ، فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ ، وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ . وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ من منامه يقول « الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا ، وإليه النشور » وفي حديث آخر « الحمد لله الذى رد علىّ روحى ، وعافانى فى جسدى ، وأذن لى

بذكره ، وفضلني على كثير من خلق تفضيلاً » وإذا أوى إلى فراشه يقول « اللهم أنت خلقت نفسي ، وأنت توفاهها ، لك مماتها ومحياها ، إن أمسكتها فارحمها ، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين » ويقول « باسمك اللهم أموت وأحيا » .

فصل

ومن أمراض القلوب (الحسد)

كما قال بعضهم في حده : إنه أذى يلحق بسبب العلم بحسن حال الأغنياء . فلا يجوز أن يكون الفاضل حسوداً ، لأن الفاضل يجري على ما هو الجميل . وقد قال طائفة من الناس : إنه تمنى زوال النعمة عن المحسود ، وإن لم يصير للحاسد مثلها . بخلاف الغبطة فإنه تمنى مثلها ، من غير حب زوالها عن المغبوط . والتحقيق أن الحسد هو البغض ، والكره لما يراه من حسن حال المحسود .

وهو نوعان : (أحدهما) كراهة للنعمة عليه مطلقاً ، فهذا هو الحسد المذموم ، وإذا أبغض ذلك فإنه يتألم ويتأذى بوجود ما يبغضه ، فيكون ذلك مرضاً في قلبه ويلتذ بزوال النعمة عنه وإن لم يحصل له نفع بزوالها ، لكن نفعه بزوال الألم الذي كان في نفسه ، ولكن ذلك الألم لم يزل إلا بمباشرة منه وهو راحة ، وأشدّه (١) كالمرضى ، فإن تلك النعمة قد تعود على المحسود وأعظم منها ، وقد يحصل نظير تلك النعمة ما أنعم به على النوع ، ولهذا قال من قال : إنه تمنى زوال النعمة ، فإن من كره النعمة على غيره تمنى زوالها .

و (النوع الثاني) أن يكره فضل ذلك الشخص عليه ، فيجب أن يكون مثله أو أفضل منه ، فهذا حسد ، وهو الذي سموه الغبطة ، وقد سماه النبي صلى الله عليه وسلم حسداً في الحديث المتفق عليه من حديث ابن مسعود وابن عمر رضي الله عنهما قال « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله الحكمة ، فهو يقضي بها ويعلمها . ورجل آتاه الله مالا وسلطه علىهلكته في الحق » هذا لفظ ابن مسعود . ولفظ ابن عمر « رجل آتاه الله القرآن ، فهو يقوم به آناء الليل والنهار : ورجل آتاه الله مالا ، فهو ينفق منه

(١) في العبارة اضطراب ، ولعل بعض ألفاظها تحرف على النسخ .

في الحق آتاء الليل والنهار » . ورواه البخاري من حديث أبي هريرة ولفظه « لا حسد إلا في اثنين : رجل آتاه الله القرآن ، فهو يتلوه الليل والنهار ، فسمعه رجل فقال : يا ليتني أتيت مثل ما أوتي هذا ، فعملت فيه مثل ما يعمل هذا . ورجل آتاه الله مالا فهو يهلكه في الحق ، فقال رجل : يا ليتني أتيت مثل ما أوتي هذا ، فعملت فيه مثل ما يعمل هذا » . فهذا الحسد الذي نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم إلا في موضعين هو الذي سماه أولئك الغبطة ، وهو أن يحب مثل حال الغير ويكره أن يفضل عليه .

فإن قيل : إذا لم سمي حسداً وإنما أحب أن ينعم الله عليه ؟ قيل : مبدأ هذا الحب هو نظره إلى إنعامه على الغير ، وكرهته أن يفضل عليه . ولولا وجود ذلك الغير لم يحب ذلك ، فلما كان مبدأ ذلك كراهته أن يفضل عليه الغير كان حسداً لأنه كراهة تتبعها محبة ، وأما من أحب أن ينعم الله عليه مع عدم التفاته إلى أحوال الناس فهذا ليس عنده من الحسد شيء . ولهذا يبتلى غالب الناس بهذا القسم الثاني ، وقد يسمى « المنافسة » فيتنافس الإثنين في الأمر المحبوب المطلوب ، كلاهما يطلب أن يأخذه ، وذلك لكرهية أحدهما أن يتفضل عليه الآخر ، كما يكره المستبقان كل منهما أن يسبقه الآخر .

والتنافس ليس مذموماً مطلقاً ، بل هو محمود في الخير . قال تعالى (٢٢ المطففين) ﴿ إن الأبرار لفي نعيم ، على الأرائك ينظرون ، تعرف في وجوههم نضرة النعيم ، يسقون من رحيق مختوم ، ختامه مسك ، وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ﴾ ، فأمر المنافس أن ينافس في هذا النعيم ، لا ينافس في نعيم الدنيا الزائل . وهذا موافق لحديث النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنه نهى عن الحسد إلا فيمن أوتي العلم ، فهو يعمل به ويعلمه . ومن أوتي المال ، فهو ينفقه . فأما من أوتي علماً ولم يعمل به ولم يعلمه ، أو أوتي مالا ولم ينفقه في طاعة الله ، فهذا لا يحسد ، ولا يتمنى مثل حاله ، فإنه ليس في خير يرغب فيه ، بل هو معرض للعذاب . ومن ولي ولاية فيأتيها بعلم وعدل ، وأدى الأمانات إلى أهلها ، وحكم بين الناس بالكتاب والسنة ، فهذا درجته عظيمة ، لكن هذا في جهاد عظيم ، كذلك المجاهد في سبيل الله . والنفوس لا تحسد من هو في تعب عظيم ، فلهذا لم يذكره ، وإن كان المجاهد في سبيل الله أفضل من الذي يتفق المال ، بخلاف المتفق والمعلم فإن هذين ليس لهما في العادة عدو من خارج ، فإن قدر أنهما لهما عدو يجاهدانه فذلك أفضل لدرجتهما . وكذلك لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم المصلي والصائم والحاج ،

لأن هذه الأعمال لا يحصل منها في العادة من نفع الناس الذي يعظمون به الشخص ويسودونه ما يحصل بالتعليم والإنفاق .

والحسد في الأصل إنما يقع لما يحصل للغير من السؤدد والرياسة ، وإلا فالعامل لا يحسد في العادة ، ولو كان تنعمه بالأكل والشرب والنكاح أكثر من غيره ، بخلاف هذين النوعين فإنهما يحسدان كثيراً ، ولهذا يوجد بين أهل العلم الذين لهم أتباع من الحسد ما لا يوجد فيمن ليس كذلك ، وكذلك فيمن له أتباع بسبب إنفاق ماله ، فهذا ينفع الناس بقوت القلوب ، وهذا ينفعهم بقوت الأبدان ، والناس كلهم محتاجون إلى ما يصلحهم من هذا وهذا ، ولهذا ضرب الله سبحانه مثلين : مثلاً بهذا فقال (٧٥ النحل) : ﴿ ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقاً حسناً فهو ينفق منه سرّاً وجهراً ، هل يستوون ؟ الحمد لله ، بل أكثرهم لا يعلمون ، وضرب الله مثلاً رجلين : أحدهما أبكم لا يقدر على شيء ، وهو كلٌّ على مولاه ، أينما يوجهه لا يأت بخير ، هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ؟ والمثلان ضربهما الله سبحانه لنفسه المقدسة ولما يعبد من دونه ، فإن الأوثان لا تقدر لا على عمل ينفع ، ولا على كلام ينفع ، فإذا قدر عبد مملوك لا يقدر على شيء ، وآخر قد رزقه الله رزقاً حسناً فهو ينفق منه سرّاً وجهراً ، هل يستوى هذا المملوك العاجز عن الإحسان وهذا القادر على الإحسان المحسن إلى الناس سرّاً وجهراً ؟ وهو سبحانه قادر على الإحسان إلى عباده ، وهو محسن إليهم دائماً ، فكيف يشبه به العاجز المملوك الذي لا يقدر على شيء حتى يشرك به معه ؟ وهذا مثل الذي أعطاه الله مالا ، فهو ينفق منه آثاء الليل والنهار .

والمثل الثاني : إذا قدر شخصان ، أحدهما أبكم لا يعقل ولا يتكلم ولا يقدر على شيء ، وهو مع هذا كل على مولاه ، أينما يوجهه لا يأت بخير ، فليس فيه من نفع قط ، بل هو كل على من يتولى أمره . وآخر عالم عادل يأمر بالعدل ويعمل بالعدل فهو على صراط مستقيم . وهذا نظير الذي أعطاه الله الحكمة فهو يعمل بها ويعلمها للناس . وقد ضرب ذلك مثلاً لنفسه ، فإنه سبحانه عالم عادل قادر يأمر بالعدل ، وهو قائم بالقسط على صراط مستقيم ، كما قال تعالى (١٨ آل عمران) : ﴿ شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم ﴾ وقال هود (٥٦ هود) : ﴿ إن ربي على صراط مستقيم ﴾ . ولهذا كان الناس يعظمون

دار العباس : كان عبد الله يعلم الناس ، وأخوه يطعم الناس ، فكانوا يعظمون على ذلك .
ورأى معاوية الناس يسألون ابن عمر عن المناسك وهو يفتهم فقال : هذا والله الشرف .
أو نحو ذلك .

هذا وعمر بن الخطاب رضى الله عنه نافس أبا بكر رضى الله عنه الإنفاق كما ثبت
في الصحيح عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن نتصدق ، فوافق ذلك ما لا عندي ، فقلت : اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوماً ،
قال فجئت بنصف مالي ، قال فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أبقيت
لأهلك ؟ قلت : مثله . وأتى أبو بكر رضى الله عنه بكل ما عنده ، فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم : ما أبقيت لأهلك ؟ قال : أبقيت لهم الله ورسوله . فقلت :
لا أسابقك إلى شيء أبداً » فكان ما فعله عمر من المنافسة والغبطة المباحة ، لكن حال
الصديق رضى الله عنه أفضل منه ، وهو خال من المنافسة مطلقاً ، لا ينظر إلى حال
غيره . وكذلك موسى صلى الله عليه وسلم في حديث المعراج : حصل له منافسة وغبطة
للنبي صلى الله عليه وسلم حتى « بكى لما تجاوزه النبي صلى الله عليه وسلم ، فقبل له :
ما يبكيك ؟ فقال : أبكى لأن غلاماً بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخلها
من أمتي » أخرجاه في الصحيحين . وروى في بعض الألفاظ المروية غير الصحيح
« مررنا على رجل وهو يقول ويرفع صوته : أكرمته وفضلته . قال فرفعنا إليه
فسلمنا عليه ، فرد السلام فقال : من هذا معك يا جبريل ؟ قال : هذا أحمد . قال :
مرحباً بالنبي الأُمى الذى بلغ رسالة ربه ، ونصح لأُمته . قال : ثم اندفعنا فقلت :
من هذا يا جبريل ؟ قال : هذا موسى بن عمران . قلت : ومن يعاتب ؟ قال : يعاتب
ربه فيك . قلت ويرفع صوته على ربه ؟ قال : إن الله عز وجل قد عرف صدقه
وعمر رضى الله عنه كان مشبهاً بموسى ، ونبينا حاله أفضل من حال موسى ، فإنه لم
يكن عنده شيء من ذلك .

وكذلك كان في الصحابة أبو عبيدة بن الجراح ونحوه ، كانوا سالمين من جميع
هذه الأمور ، فكانوا أرفع درجة ممن عنده منافسة وغبطة وإن كان ذلك مباحاً ،
ولهذا استحق أبو عبيدة رضى الله عنه أن يكون « أمين هذه الأمة » ، فإن المؤمن
إذا لم يكن في نفسه مزاحمة على شيء مما ائتمن عليه كان أحق بالأمانة ممن يخاف
مزاحمته ، ولهذا يؤتمن على النساء والصبيان الخصبان ، ويؤتمن على الولاية الصغرى

من يعرف أنه لا يزاحم على الكبرى ، ويؤمن على المال من يعرف أنه ليس له غرض في أخذ شيء منه ، وإذا ائتمن من في نفسه خيانة شبه بالذئب المؤمن على الغنم ، فلا يقدر أن يؤدي الأمانة في ذلك ، لما في نفسه من الطلب لما ائتمن عليه .

وفي الحديث الذي رواه الإمام أحمد في مسنده عن أنس رضي الله عنه قال « كنا يوماً جلوساً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يطاع عليكم الآن من هذا الفج رجل من أهل الجنة . قال فطلع رجل من الأنصار تنطف لحيته من وضوء ، قد علق نعليه في يده الشمال ، فسلم . فلما كان الغد قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك ، فطلع ذلك الرجل على مثل حاله . فلما كان اليوم الثالث قال النبي صلى الله عليه وسلم مقالته ، فطلع ذلك الرجل على مثل حاله . فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم اتبعه عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه فقال : إني لأحيت أبي ، فأقسمت أن لا أدخل عليه ثلاثاً ، فإن رأيت أن تؤويني إليك حتى تمضي الثلاث ، فعلت . قال : نعم . قال أنس رضي الله عنه : فكان عبد الله يحدث أنه بات عنده ثلاث ليال ، فلم يره يقوم من الليل شيئاً ، غير أنه إذا تعار وانقلب على فراشه ذكر الله عز وجل وكبر حتى يقوم إلى صلاة الفجر . فقال عبد الله : غير أني لم أسمع يقول إلا خيراً . فلما فرغنا من الثلاث — وكدت أن أحقر عمله — قلت : يا عبد الله ، لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة ، ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثلاث مرات : يطاع عليكم رجل من أهل الجنة ، فطلعت أنت الثلاث المرات ، فأردت أن آوي إليك لأنظر ما عملك ، فأقتدى بذلك ، فلم أرك تعمل كثير عمل ، فما الذي بلغ بك ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : ما هو إلا ما رأيت ، غير أنني لا أجد على أحد من المسلمين في نفسى غشاً ، ولا حسداً على خير أعطاه الله إياه . قال عبد الله : هذه التي بلغت بك ، وهي التي لا نطق . فقول عبد الله بن عمرو له « هذه التي بلغت بك ، وهي التي لا نطق » يشير إلى خلوه وسلامته من جميع أنواع الحسد ، وبهذا أثني الله تعالى على الأنصار فقال (٩ الحشر) : ﴿ ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ﴾ أي مما أوتى إخوانهم المهاجرون قال المفسرون : لا يجدون في صدورهم حاجة أي حسداً وغيظاً مما أوتى المهاجرون . ثم قال بعضهم : من مال النية . وقيل : من الفضل والتقديم . فهم لا يجدون حاجة

حما أوتوا من المال ولا من الجاه ، والحسد يقع على هذا . وكان بين الأوس والخزرج منافسة على الدين ، فكان هؤلاء إذا فعلوا ما يفضلون به عند الله ورسوله أحب الآخرون أن يفعلوا نظير ذلك ، فهو منافسة فيما يقربهم إلى الله ، كما قال (٢٦ المطففين) : ﴿ وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ﴾ .

وأما الحسد المذموم كله فقد قال تعالى في حق اليهود (١٠٩ البقرة) : ﴿ ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً ، حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق ﴾ : يودون أى يتمنون ارتدادكم حسداً ، فجعل الحسد هو الموجب لذلك الود ، من بعد ما تبين لهم الحق ، لأنهم لما رأوا أنكم قد حصل لكم من النعمة ما حصل - بل ما لم يحصل لهم مثله - حسدوكم . وكذلك في الآية الأخرى (٥٤ النساء) : ﴿ أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ، فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة ، وآتيناهم ملكاً عظيماً ، فمنهم من آمن به ، ومنهم من صد عنه ، وكفى بجهنم سعيراً ﴾ ، وقال تعالى ﴿ قل أعوذ برب الفلق ، من شر ما خلق ، ومن شر غاسق إذا وقب ، ومن شر النفاثات في العقد ، ومن شر حاسد إذا حسد ﴾ وقد ذكر طائفة من المفسرين أنها نزلت بسبب حسد اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم حتى سحره ، سحره لبيد بن الأعصم اليهودى . فالحاسد المبغض للنعمة على من أنعم الله عليه بها ظالم معتد ، والكاره لتفضيله المحب لمآثله منهى عن ذلك إلا فيما يقربه إلى الله ، فإذا أحب أن يعطى مثل ما أعطى مما يقربه إلى الله فهذا لا بأس به ، وإعراض قلبه عن هذا بحيث لا ينظر إلى حال الغير أفضل . ثم هذا الحسد إن عمل بموجبه صاحبه كان ظالماً معتدياً مستحقاً للعقوبة إلا أن يتوب ؛ وكان المحسود مظلوماً مأموراً بالصبر والتقوى ، فيصبر على أذى الحاسد ، ويعفو ويصفح عنه ، كما قال تعالى (١٠٩ البقرة) : ﴿ ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم ، من بعد ما تبين لهم الحق ، فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ﴾ . وقد ابتلى يوسف بحسد إخوة له حيث قالوا (٨ يوسف) : ﴿ ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ، ونحن عصبة ، إن أبانا لفي ضلال مبين ﴾ فحسدوهما على تفضيل الأب لهما ، ولهذا قال يعقوب ليوسف (٥ يوسف) : ﴿ لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيداً ، إن الشيطان للإنسان عدو مبين ﴾ ثم إنهم ظلموه بتكلمهم في قتله ، وإلقائه في الجب ، وبيعه رقيقاً لمن ذهب به إلى بلاد الكفر فصار مملوكاً لقوم كفار . ثم إن يوسف ابتلى - بعد أن ظلم - بمن يدعوه إلى

الفاحشة ويرأوده عليها ويستعين عليه بمن يعينه على ذلك ، فاستعصم ، واختار السجن على الفاحشة ، وآثر عذاب الدنيا على سخط الله ، فكان مظلوماً من جهة من أحبه ، لهواه وغرضه الفاسد . فهذه المحبة أحبته لهوى محبوبها ، شفاؤها وشقاؤها إن وافقها . وأولئك المبعوضون أبغضوه بغضة أوجبت أن يصير ماتي في الحب ، ثم أسيراً مملوكاً بغير اختياره ، فأولئك أخرجوه من انطلاق الحرية إلى رق العبودية الباطلة بغير اختياره ، وهذه ألجأته إلى أن يختار أن يكون محبوساً مسجوناً باختياره ، فكانت هذه أعظم في محتته ، وكان صبره هنا صبراً اختيارياً اقترن به التقوى ، بخلاف صبره على ظلمهم فإن ذلك كان من باب المصائب التي من لم يصبر عليها صبر الكرام سلاسل البهائم ، والصبر الثاني أفضل الصبرين ، ولهذا قال (٩٠ يوسف) : ﴿ إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ .

وهكذا إذا أودى المؤمن على إيمانه وطلب منه الكفر أو الفسوق أو العصيان — وإن لم يفعل أودى وعوقب — فاختار الأذى والعقوبة على فراق دينه ، إما الحبس وإما الخروج من بلده ، كما جرى للمهاجرين حين اختاروا فراق الأوطان على فراق الدين ، وكانوا يعذبون ويؤذون . وقد أودى النبي صلى الله عليه وسلم بأنواع من الأذى . فكان يصبر عليها صبراً اختيارياً ، فإنه إنما يؤذى لثلاث يفعل ما يفعله باختياره ، وكان هذا أعظم من صبر يوسف ، لأن يوسف إنما طلب منه الفاحشة ، وإنما عوقب — إذ لم يفعل — بالحبس ، والنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه طلب منهم الكفر ، وإذا لم يفعلوا طلبت عقوبتهم بالقتل فما دونه ، وأهون ما عوقب به الحبس ، فإن المشركين حبسوه ونفى هاشم بالشعب مدة ، ثم لما مات أبو طالب اشتدوا عليه ، فلما بايعت الأنصار وعرفوا بذلك صاروا يقصدون منعه من الخروج ، ويحبسونه هو وأصحابه عن ذلك ، ولم يكن أحد يهاجر إلا سراً ، إلا عمر بن الخطاب ونحوه ، فكانوا قد ألجأوهم إلى الخروج من ديارهم ، ومع هذا منعوا من منعه منهم عن ذلك وحبسوه . فكان ما حصل للمؤمنين من الأذى والمصائب هو باختيارهم طاعة لله ورسوله ، لم يكن من المصائب السماوية التي تجري بدون اختيار العبد من جنس حبس يوسف ، لا من جنس التفريق بينه وبين أبيه ، وهذا أشرف النوعين ، وأهلها أعظم بدرجة ، وإن كان صاحب المصائب يثاب على صبره ورضاه وتكفر عنه الذنوب بمصائبه ، فإن هذا أصيب وأودى باختياره طاعة لله يثاب على نفس المصائب ويكتب له بها عمل صالح . قال تعالى (١٢٠ التوبة) : ﴿ ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطيئون موطئاً يغيظ

الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح ، إن الله لا يضيع أجر
المحسنين ﴿ بخلاف المصائب التي تجرى بلا اختيار العبد - كالمرض ، وموت العزيز
عليه ، وأخذ اللصوص ماله - فإن تلك إنما يثاب على الصبر عليها ، لا على نفس
ما يحدث من المصيبة وما يتولد عنها . والذين يؤذون على الإيمان وطاعة الله ورسوله ،
ويحدث لهم بسبب ذلك حرج ، أو مرض ، أو حبس أو فراق وطن وذهاب مال
وأهل ، أو ضرب أو شتم أو نقص رياسة ومال ، وهم في ذلك على طريقة الأنبياء ،
وأتباعهم كالمهاجرين الأولين ، فهؤلاء يثابون على ما يؤذون به ، ويكتب لهم به عمل
صالح ، كما يثاب المجاهد على ما يصيبه من الجوع والعطش والتعب ، وعلى غيظه
الكفار ، وإن كانت هذه الآثار ليست عملاً فعله ويقوم به ، لكنها متسببة عن فعله
الاختياري ، وهي التي يقال لها متولدة . وقد اختلف الناس : هل يقال إنها فعل لفاعل
السبب ، أو لله ، أو لا فاعل لها ؟ والصحيح أنها مشتركة بين فاعل السبب وسائر
الأسباب ، ولهذا كتب له بها عمل صالح .

والمقصود أن « الحسد » مرض من أمراض النفس ، وهو مرض غالب فلا يخلص
منه إلا القليل من الناس ، ولهذا يقال : ما خلا جسد من حسد ، لكن اللثيم يديه ،
والكريم يخفيه . وقد قيل للحسن البصري : أيحسد المؤمن ؟ فقال : ما أنساك أخوة يوسف
لا أبالك ؟ ولكن عمه في صدرك فإنه لا يضرك ما لم تعد به يداً ولساناً . فمن وجد في
نفسه حسداً لغيره فعليه أن يستعمل معه التقوى والصبر ، فيكره ذلك من نفسه ،
وكثير من الناس الذين عندهم دين لا يعتدون على المحسود ، فلا يعينون من ظلمه ،
ولكنهم أيضاً لا يقومون بما يجب من حقه ، بل إذا ذمه أحد لم يوافقوه على ذمه ،
ولا يذكرن محامده ، وكذلك لو مدحه أحد لسكتوا . وهؤلاء مدينون في ترك المأمور
في حقه مفرطون في ذلك لا معتدون عليه ، وجزاؤهم أنهم يبخسون حقوقهم فلا ينصفون
أيضاً في مواضع ، ولا ينصرون على من ظلمهم كما لم ينصروا هذا المحسود ، وأما من
اعتدى بقول أو فعل فذلك يعاقب ، ومن اتقى الله وصبر فلم يدخل في الظالمين نفعه الله
بتقواه ، كما جرى لزينب بنت جحش رضي الله عنها ، فإنها كانت هي التي تسامى
عائشة من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، وحسد النساء بعضهم لبعض كثير غالب
لا سيما المتزوجات بزواج واحد ، فإن المرأة تغار على زوجها لحظها منه ، فإنه بسبب
المشاركة يفوت بعض حظها . وهكذا الحسد يقع كثيراً بين المتشاركين في رئاسة
أو مال إذا أخذ بعضهم قسطاً من ذلك وفات الآخر : ويكون بين النظراء لكرهية

أحدهم أن يفضل الآخر عليه ، كحسد إخوة يوسف ، وكحسد ابني آدم أحدهما لأخيه ، فإنه حسده لكون أن الله تقبل قربانه ولم يتقبل قربان هذا ، فحسده على ما فضله الله من الإيمان والتقوى كحسد اليهود للمسلمين ، وقتله على ذلك . ولهذا قيل : أول ذنب عصي الله به ثلاثة ، الحرص والكبر والحسد . فالحرص من آدم ، والكبر من إبليس ، والحسد من قابيل حيث قتل هابيل . وفي الحديث « ثلاث لا ينجو منهن أحد : الحسد ، والظن ، والطيرة . وسأحدثكم بما يخرج من ذلك : إذا حسدت فلا تبغض ، وإذا ظننت فلا تحقق ، وإذا تطيرت فامض » رواه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة . وفي السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم « دب إليكم ذاء الأثم قبلكم : الحسد ، والبغضاء — وهي الحالقة ، لا أقول تحلق الشعر ، ولكن تحلق الدين » فسماه « داء » كما سمي البخل داء في قوله « وأى داء أدوأ من البخل » ؟ فعلم أن هذا « مرض » . وقد جاء في حديث آخر « أعوذ بك من منكرات الأخلاق والأهواء والأدواء » فعطف « الأدواء » على الأخلاق والأهواء ، فإن الخلق ما صار « عادة للنفس وسجية » قال تعالى (٤ القلم) : ﴿ وإنك لعلی خلق عظیم ﴾ قال ابن عباس وابن عيينة وأحمد ابن حنبل رضى الله عنهم : على دين عظيم . وفي لفظ عن ابن عباس : على دين الإسلام . وكذلك قالت عائشة رضى الله عنها : كان خلقه القرآن . وكذلك قال الحسن البصري : أدب القرآن هو الخلق العظيم .

وأما « الهوى » فقد يكون عارضاً ، والداء هو المرض ، وهو تألم القلب والفساد فيه . وقرن في الحديث الأول الحسد بالبغضاء لأن الحاسد يكره أولاً فضل الله على ذلك الغير ، ثم ينتقل إلى بغضه ، فإن بغض اللازم يقتضى بغض الملزوم ، فإن نعمة الله إذا كانت لازمة — وهو يجب زوالها وهي لا تزول إلا بزواله — أبغضه وحب عدمه . والحسد يوجب البغى ، كما أخبر الله تعالى عن قتلنا (١٩ آل عمران) أنهم اختلفوا ﴿ من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم ﴾ ، فلم يكن اختلافهم لعدم العلم ، بل علموا الحق ، ولكن بغى بعضهم على بعض ، كما يبغى الحاسد على المحسود . وفي الصحيحين عن أنس ابن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا تحاسدوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا ، ولا تقاطعوا ، وكونوا عباد الله إخواناً . ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال : يلتقيان ، فيصد هذا ويصد هذا ، وخيرهما الذى يبدأ بالسلام » ، وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق على صحته من رواية أنس أيضاً « والذى نفسى بيده ، لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » . وقد قال تعالى (٧٢)

النساء) : ﴿ وإن منكم لمن ليبطئن ، فإن أصابتكم مصيبة قال : قد أنعم الله على إذ لم أكن معهم شهيداً ، ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن — كأن لم يكن بينكم وبينه مودة — يا ليتنى كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً ﴾ فهؤلاء المبطلون لم يحبوا لإخوانهم المؤمنين ما يحبون لأنفسهم ، بل إن أصابتهم مصيبة فرحوا باختصاصهم ، وإن أصابتهم نعمة لم يفرحوا لهم بها ، بل أحبوا أن يكون لهم منها حظ ، فهم لا يفرحون إلا بدنيا تحصل لهم ، أو شر دنيوى ينصرف عنهم ؛ إذ كانوا لا يحبون الله ورسوله والدار الآخرة ، ولو كانوا كذلك لأحبوا إخوانهم وأحبوا ما وصل إليهم من فضله ، وتألّموا بما يصيبهم من المصيبة ، ومن لم يسره ما يسر المؤمنين ريسوؤه ما يسوء المؤمنين فليس منهم ، ففى الصحيحين عن عامر (الشعبى) قال « سمعت النعمان بن بشير يخطب ويقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد الواحد ، إذا اشتكى منه شئ تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر » ، وفى الصحيحين عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً . وشبك بين أصابعه » . و « الشح مرض » ، و « البخل مرض » والحسد شر من البخل كما فى الحديث الذى رواه أبو داود عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ، والصدقة تطفى الخيطية كما تطفى الماء النار » وذلك أن البخل يمنع نفسه ، والحسد يكره نعمة الله على عباده . وقد يكون فى الرجل إعطاء لمن يعينه على أغراضه ، وحسد لنظرائه . وقد يكون فيه بخل بلا حسد لغيره . والشح أصل ذلك قال تعالى (٩ الحشر و ١٦ التغابن) : ﴿ ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾ وفى الصحيحين عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال « إياكم والشح ، فإنه هلك من كان قبلكم : أمرهم بالبخل فبخلوا ، وأمرهم بالظلم فظلموا ، وأمرهم بالقطيعة فقطعوا » . وكان عبد الرحمن بن عوف يكثر من الدعاء فى طوافه يقول « اللهم قنى شح نفسى » فقال له رجل : ما أكثر ما تدعو بهذا ؟ فقال : إذا وقيت شح نفسى وقيت الشح والظلم والقطيعة . والحسد يوجب الظلم .

فصل

فالبخل والحسد مرض يوجب بغض النفس لما ينفعها ، بل وحبها لما يضرها ، ولهذا يقرن الحسد بالحقد والغضب . وأما « مرض الشهوة والعشق » فهو حب النفس

لما يضرها ، وقد يقرن به بغضها لما ينفعها . والعشق مرض نفساني ، وإذا قوى أثر في البدن فصار مرضاً في الجسم : إما من أمراض الدماغ كالماليخوليا ، ولذلك قيل فيه هو مرض وسواسي شبيه بالماليخوليا . وإما من أمراض البدن كالضعف والنحول ونحو ذلك ، والمقصود هنا مرض القلب ، فإنه أصل حبة النفس لما يضرها ، كمرضى البدن الذي يشتهي ما يضره ، وإذا لم يطعم ذلك تألم ، وإن أطعم قوى به المرض وزاد . كذلك العاشق يضره اتعاله بالمعشوق مشاهدة وملاسة وسماعاً ، بل ويضره التفكير فيه والتخيل له وهو يشتهي ذلك ، فإن منع من مشتهاه تألم وتعذب ، وإن أعطى مشتهاه قوى مرضه ، وكان سبباً لزيادة الألم . وفي الحديث « إن الله يحمي عبده المؤمن الدنيا كما يحمي أحدكم مريضه الطعام والشراب » . وفي مناجاة موسى المأثورة عن وهب التي رواها الإمام أحمد في كتاب الزهد « يقول الله تعالى : إني لأذود أوليائي عن نعيم الدنيا ورخائها ، كما ينود الراعي الشفيق إبله عن مراتع الهلكة . وإني لأجنيهم مسكونها وعيشها ، كما يجنب الراعي الشفيق إبله عن مبارك الغرة : وما ذلك لهُوانهم عليّ ، ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتي سالمًا موفراً ، لم تكلمه الدنيا ، ولم يطفئه الهوى » . وإنما شفاء المريض بزوال مرضه ، بل بزوال ذلك الحب المذموم من قلبه .

والناس في العشق على قولين : قيل إنه من باب الإرادات ، وهذا هو المشهور . وقيل من باب التصورات ، وإنه فساد في التخيل ، حيث يتصور المعشوق على (غير) ما هو به . قال هؤلاء : ولهذا لا يوصف الله بالعشق ولا أنه يعشق لأنه منزّه عن ذلك ، ولا يحمد من يتخيل فيه خيالاً فاسداً .

وأما الأولون فمنهم من قال : يوصف بالعشق ، فإنه الحبة التامة ، والله يحب ويحب . وروى في أثر عن عبد الواحد بن زيد أنه قال : لا يزال عبدى يتقرب إلى ، يعشقني وأعشقه . وهذا قول بعض الصوفية . والجمهور لا يطلقون هذا اللفظ في حق الله ، لأن العشق هو الحبة المفرطة ، الزائدة على الحد الذي ينبغي ، والله تعالى محبته لا نهاية لها فليست تنتهي إلى حد لا تنبغي مجاوزته . قال هؤلاء : والعشق مذموم مطلقاً ، لا يمدح في حبة الخالق ولا المخلوق ، لأنه الحبة المفرطة الزائدة على الحد المحدود . وأيضاً فإن لفظ « العشق » إنما يستعمل في العرف في حبة الإنسان لامرأة أو صبي ، لا يستعمل في حبة كمحبة الأهل والمال والجاه ، ومحبة الأنبياء والصالحين ، وهو مقرون كثيراً بالفعل المحرم : إما بمحبة امرأة أجنبية أو صبي يقرن به النظر

الحرم واللمس المحرم وغير ذلك من الأفعال المحرمة . وأما محبة الرجل لامرأته أو سريته [محبة] تخرجه عن العدل بحيث يفعل لأجلها ما لا يحل ويترك ما يجب — كما هو الواقع كثيراً — حتى يظلم ابنه من امرأته العتيقة لمحبة الجديدة ، وحتى يفعل من مطالبها المذمومة ما يضره في دينه ودنياه ، مثل أن ينحصرها بميراث لا تستحقه ، أو يعطى أهلها من الولاية والمال ما يتعدى به حدود الله ، أو يسرف في الإنفاق عليها ، أو يمكنها من أمور محرمة تضره في دينه ودنياه — وهذا في عشق من يباح له وطؤها ، فكيف عشق الأجنبية والذكران من العالمين — ففيه من الفساد مالا يحصىه إلا رب العباد ، وهو من الأمراض التي تفسد دين صاحبها وعرضه ، ثم قد تفسد عقله ثم جسمه ، قال تعالى (٣٢ الأحزاب) : ﴿ فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض ﴾ ، ومن في قلبه مرض الشهوة وإرادة الصورة متى خضع المطلوب طمع المريض ، والطمع يقوى الإرادة والطلب ، ويقوى المرض بذلك ، بخلاف ما إذا كان آيساً من المطلوب ، فإن اليأس يزيل الطمع فتضعف الإرادة فيضعف الحب ، فإن الإنسان لا يريد أن يطلب ما هو آيس منه ، فلا يكون مع الإرادة عمل أصلاً ، بل يكون حديث نفس ، إلا أن يقترن بذلك كلام أو نظر ونحو ذلك . فأما إذا ابتلى بالعشق وعف وصبر فإنه يثاب على تقواه لله ؛ وقد روى في الحديث « أن من عشق فعف وكم وصبر ثم مات كان شهيداً » وهو معروف من رواية يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس مرفوعاً ، وفيه نظر ، ولا يحتاج بهذا . لكن من المعام بأدلة الشرع أنه إذا عف عن المحرمات نظراً وقولاً وعملاً وكم ذلك فلم يتكلم به حتى لا يكون في ذلك كلام محرم — إما شكوى إلى المخلوق ، وإما إظهار فاحشة ، وإما نوع طلب للمعشوق — وصبر على طاعة الله وعن معصيته وعلى ما في قلبه من ألم العشق كما يصبر المصاب عن ألم المصيبة ، فإن هذا يكون ممن اتقى الله وصبر ، و ﴿ من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ (٩٠ يوسف) . وهكذا « مرض الحسد » وغيره من أمراض النفوس . وإذا كانت النفس تطلب ما يبغضه الله ، فيهاها خشية من الله ، كان ممن دخل في قوله (٣٩ التازعات) : ﴿ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ، فإن الجنة هي المأوى ﴾ فالنفس إذا أحببت شيئاً سعت في حصوله بما يمكن ، حتى تسعى في أمور كثيرة تكون كلها مقامات لتلك الغاية ، فمن أحب محبة مذمومة أو أبغض بغضاً مذموماً وفعل ذلك كان آثماً ، مثل أن يبغض شخصاً لحسده له فيؤذى من له به تعلق ، إما بمنع حقوقه ، أو بعدوان عليهم ، أو لحبة له لهواه معه فيفعل لأجله ما هو محرم ، أو ما هو

مأمور به الله فيفعله لأجل هواه لا لله . وهذه أمراض كثيرة في النفوس ، والإنسان قد يبغض شيئاً فيبغض لأجله أموراً كثيرة بمجرد الوهم والخيال ، وكذلك يحب شيئاً فيحب لأجله أموراً كثيرة لأجل الوهم والخيال . كما قال شاعرهم :

أحب لحبها الشؤدان حتى أحب لحبها سسود الكلاب

فقد أحب سوداء ، فأحب جنس السواد حتى في الكلاب . وهذا كله مرض في القلب في تصوره وإرادته . فنسأل الله أن يعافى قلوبنا من كل داء . ونعوذ بالله من منكرات الأخلاق والأهواء والأدواء .

والقلب إنما خلق لأجل حب الله تعالى ، وهذه الفطرة التي فطر الله عليها عباده كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء ، هل تحسون فيها من جدعاء » ؟ ثم يقول أبو هريرة رضى الله عنه : اقرءوا إن شئتم (٣٠ الروم) : ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ﴾ أخرجه البخارى ومسلم . فالله سبحانه فطر عباده على محبته وعبادته وحده ، فإذا تركت الفطرة بلا فساد كان القلب عارفاً بالله محباً له وحده ، لكن تفسد فطرته من مرضه - كأبويه يهودانه أو ينصرانه - وهذه كلها تغير فطرته التي فطره الله عليها ، وإن كانت بقضاء الله وقدره كما يغير البدن بالجدع ، ثم قد يعود إلى الفطرة إذا يسر الله تعالى لها من يسعى في إعادتها إلى الفطرة .

والرسل - صلى الله عليهم وسلم - بُعثوا لتقرير الفطرة وتكميلها ، لا لتغيير الفطرة وتحويلها . وإذا كان القلب محباً لله وحده مخلصاً له الدين لم يبتل بحب غيره ، فضلاً أن يبتلى بالعشق ، وحيث ابتلى بالعشق فلنقص محبته لله وحده . ولهذا لما كان يوسف محباً لله مخلصاً له الدين لم يبتل بذلك ، بل قال تعالى (٢٤ يوسف) : ﴿ كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء ، إنه من عبادنا المخلصين ﴾ . وأما امرأة العزيز فكانت مشركة هي وقومها ، فلذلك ابتليت بالعشق ، وما يبتلى بالعشق أحد إلا لنقص توحيده وإيمانه ، وإلا فالقلب المنيب إلى الله الخائف منه فيه صار فان يصرفانه عن العشق : أحدهما إنابته إلى الله ومحبته له ، فإن ذلك ألد وأطيب من كل شيء ، فلا تبقى مع محبة الله محبة مخلوق تزاممه . والثاني خوفه من الله ؛ فإن الخوف المضاد للعشق يصرفه . وكل من أحب شيئاً - بعشق ، أو بغير عشق - فإنه يصرف عن محبته بمحبة ما هو أحب إليه منه إذا كان يزاحمه ، وينصرف عن محبته بخوف حصول ضرر يكون أبغض إليه من

تترك ذاك الحب ، فإذا كان الله أحب إلى العبد من كل شيء ، وأخوف عنده من كل شيء ، لم يحصل معه عشق ولا مزاحمة إلا عند غفلة ، أو عند ضعف هذا الحب والخوف ، بترك بعض الواجبات وفعل بعض المحرمات ، فإن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ، فكلما فعل العبد الطاعة محبة لله وخوفاً منه ، وترك المعصية حباً له وخوفاً منه ، قوى حبه له وخوفه منه ، فيزيل ما في القلب من محبة غيره ، ومحافة غيره . وهكذا أمراض الأبدان : فإن الصحة تحفظ بالمثل ، والمرض يدفع بالضد .

فصحة القلب بالإيمان تحفظ بالمثل ، وهو ما يورث القلب إيماناً من العلم النافع والعلم الصالح ، فتلك أغذية له ، كما في حديث ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً « إن كل آدب يحب أن تؤتى مآدبته ، وإن مآدبة الله هي القرآن » والآدب المضيف ؛ فهو ضيافة الله لعباده (١) .

آخر الليل ، وأوقات الأذان والإقامة ، وفي سجوده ، وفي أدبار الصلوات ، ويضم إلى ذلك الاستغفار ، فإنه من استغفر الله ثم تاب إليه متعه متاعاً حسناً إلى أجل مسمى . وليتخذ ورداً من الأذكار في النهار ووقت النوم ، وليصبر على ما يعرض له من الموانع والصوارف ، فإنه لا يلبث أن يؤيده الله بروح منه ، ويكتب الإيمان في قلبه . وليحرص على إكمال الفرائض من الصلوات الخمس باطنة وظاهرة ، فإنها عمود الدين . وليكن هجيراً « لا حول ولا قوة إلا بالله » فإنها بها تحمل الأثقال ، وتكابد الأهوال ، وينال رفيع الأحوال . ولا يسأم من الدعاء والطلب ، فإن العبد يستجاب له ما لم يعجل فيقول : قد دعوت ودعوت فلم يستجب لي ، ولتعلم أن النصر مع الصبر ، وأن الفرج مع الكرب ، وإن مع العسر يسراً ، ولم ينل أحد شيئاً من ختم الخير - نبي - فمن دونه - إلا بالصبر .

والحمد لله رب العالمين ، وله الحمد والمنة على الإسلام والسنة ، حمداً يكافئ نعمه الظاهرة والباطنة ، وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه وأزواجه أمهات المؤمنين ، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين وسلم تسليماً كثيراً .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ومما كتبه شيخ الإسلام رحمه الله في (أمراض القلوب وشفائها) :

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على نبينا محمد وصحبه وسلم .

قد ذكرنا - في غير موضع - أن صلاح حال الإنسان في (العدل) ، كما أن فسادة في (الظلم) ، وأن الله سبحانه عدله وسواه لما خلقه : وصحة جسمه وعافيته من اعتدال أخلاطه وأعضائه ، ومرض ذلك الانحراف والميل ، وكذلك استقامة القلب واعتداله ، واقتصاده وصحته وعافيته وصلاحه متلازمة .

وقد ذكر الله (مرض القلوب وشفائها) في مواضع من كتابه ، وجاء ذلك في ستة رسوله صلى الله عليه وسلم ، كقوله تعالى عن المنافقين (١٠ البقرة) : ﴿ في قلوبهم مرض ، فزادهم الله مرضاً ﴾ ، وقال (٥٢ المائدة) : ﴿ فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم ﴾ ، وقال تعالى (١٤ التوبة) : ﴿ ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ﴾ ، وقال (٥٧ يونس) : ﴿ قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور ﴾ ، وقال تعالى (٨٢ الإسراء) : ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ﴾ ، وقال تعالى (٤٤ فصلت) : ﴿ قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء ﴾ وقال تعالى (٣٢ الأحزاب) : ﴿ ولا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض ﴾ وقال (٦٠ الأحزاب) : ﴿ لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لغربنك بهم ﴾ وقال (١٢ الأحزاب) : ﴿ وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً ﴾ .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم « هلا سألوا إذ لم يعلموا ، فإن شفاء العي السؤال » ، وقال الرشيد « الآن شفيتني يا مالك » وفي صحيح البخاري عن ابن مسعود « إن أحداً لا يزال بخير ما اتقى الله ، وإذا شك في تفسير شيء سأل رجلاً فشفاه ، وأوشك أن لا يجده والذي لا إله إلا هو » .

وما ذكر الله من مرض القلوب وشفائها بمنزلة ما ذكر من موتها وحياتها وسمعها وبصرها وعقلها وصممها وبكمها وعمها ، لكن المقصود مرض القلب فنقول :

المرض نوعان : فساد الحس ، وفساد الحركة الطبيعية وما يتصل بها من الإرادية ..

«وكل منهما يحصل بفقده ألم وعذاب . فكما أنه مع صحة الحس والحركة الإرادية والطبيعية تحصل اللذة والنعمة ، فكذلك بفسادها يحصل الألم والعذاب . ولهذا كانت النعمة من من النعيم ، وهو ما ينعم الله به على عباده مما يكون فيه لذة ونعيم ، وقال (٨ التكاثر) : ﴿ لتسألن يومئذ عن النعيم ﴾ أى عن شكره .

فسبب اللذة إحساس الملائم ، وسبب الألم إحساس المنافي ، ليس اللذة والألم نفس الإحساس والإدراك ، وإنما هو نتيجة وثمرته ، ومقصوده وغايته . فالمرض فيه ألم لا بد منه ، وإن كان قد يسكن أحياناً لمعارض راجح ، فالملقضى له قائم يهيج بأذى سبب ، فلا بد في المرض من وجود سبب الألم ، وإنما يزول الألم بوجود المعارض والراجح .

ولذة القلب وألمه أعظم من لذة الجسم وألمه ، أغنى ألمه ولذته النفسانيين ، وإن كان قد يحصل فيه من الألم من جنس ما يحصل في سائر البدن بسبب مرض الجسم فذلك شيء آخر . فلذلك كان مرض القلب وشفائه أعظم من مرض الجسم وشفائه ، فتارة يكون من جملة الشبهات كما قال (٣٢ الأحزاب) : ﴿ فيطمع الذى فى قلبه مرض ﴾ ، وكما صنف الخرائطى « كتاب اعتلال القلوب بالأهواء » فى قلوب المنافقين المرض من هذا الوجه : من جهة فساد الاعتقادات ، وفساد الإرادات .

والمظلوم فى قلبه مرض ، وهو الألم الحاصل بسبب ظلم الغير له ، فإذا استوفى حقه اشتفى قلبه ، كما قال تعالى (١٤ التوبة) : ﴿ ويشف صدور قوم مؤمنين ، ويذهب غيظ قلوبهم ﴾ فإن [ذهاب] غيظ القلب إنما هو لدفع الأذى والألم عنه ، فإذا اندفع عنه الأذى واستوفى حقه زال غيظه ، فكما أن الإنسان إذا صار لا يسمع بأذنه ولا يبصر بعينه كان ذلك مرضاً مؤلماً له [بما] يفوته من المصالح ويحصل له من المضار ، فكذلك إذا لم يسمع ولم يبصر ولم يعلم بقلبه الحق من الباطل ولم يميز بين الخير والشر والعى والرشاد كان ذلك من أعظم أمراض قلبه وألمه : وكما أنه إذا اشتبه ما يضره مثل الطعام الكثير فى الشهوة الكلية ، ومثل أكل الطين ونحوه (١) كان ذلك مرضاً . فإنه يتألم حتى يزول ألمه بهذا الأكل الذى يوجد ألماً أكثر من الأول ، فهو يتألم إن أكل ، ويتألم إن لم يأكل .

(١) بعض النساء فى حالة الوحى عند بداية الحمل يشتهن أكل شيء من الطين الجاف يتلذذن به .

فكذلك إذا بلى بحب من لا ينفعه بعشق ونحوه — سواء كان لصورة أو لرياسة أو لمال ونحو ذلك — فإن لم يحصل على محبوبه ومطلوبه فهو متألم ومريض سقيم ، وإن حصل محبوبه فهو أشد مرضاً وألماً وسقماً ، كما أن المريض إذا كان يبغض ما يحتاج إليه من الطعام والشراب كان ذلك الألم حاصلًا ، وكان دواؤه على ذلك يوجب من الألم أكثر من ذلك حتى يقتله ، أو يزول ما يوجب بغضه لما ينفعه ويحتاج إليه ، فهو متألم في الحال ، وتألمه فيما بعد — إن لم يعافه الله — أعظم وأكبر . فبغض الحاسد لنعمة الله على المحسود كبغض المريض لأكل الأضياء لأطعمتهم وأشربتهم حتى لا يقدر أن يراهم يأكلون ، ونفرته عن أن يقوم بحقه كنفرة المريض عما يصلح له من طعام وشراب .

فالحب والبغض الخارج عن الاعتدال والصحة في النفس ، كالشهوة والنفرة الخارجة عن الاعتدال والصحة في الجسم ، وعمى القلب وبكمه عن أن يبصر الحقائق ، ويميز بين ما ينفعه ويسره ، كعمى الجسم وخرسه عن أن يبصر الأمور المرئية ويتكلم بها ويميز بين ما ينفعه ويضره . وكما أن الضرير إذا أبصر وجد من الراحة والعافية والسرور أمراً عظيماً ، فبصر القلب ورؤيته الحقائق بينه وبين بصر الرأس من التفاوت ، ما لا يحصى إلا الله . وإنما الغرض هنا تشبيه أحد المرضين بالآخر ، فطب الأديان يحتذى حذو طب الأبدان ، وقد كتب سلمان إلى أبي الدرداء « أما بعد فقد بلغنى أنك قعدت طبيباً ، فيأياك أن تقتل ، والله أنزل كتابه شفاء لما في الصدور » وقال تعالى (٨٢ الإسراء) : ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ، ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ﴾ ذلك أن الشفاء إنما يحصل لمن يتعمد الدواء ، وهم المؤمنون وضعوا دواء القرآن على داء قلوبهم .

فمرض الجسم يكون بخروج الشهوة والنفرة الطبيعية عن الاعتدال : إما بشهوة ما لا يحصل ، أو يفقد الشهوة النافعة ، وينفر به عما يصلح ، ويفقد النفرة عما يضر . ويكون بضعف قوة الإدراك والحركة . كذلك مرض القلب يكون بالحب والبغض الخارجين عن الاعتدال ، وهى الأهواء التى قال الله فيها (٥٠ القصص) : ﴿ ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ﴾ ، وقال (٢٩ الروم) : ﴿ بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم ﴾ : كما يكون الجسد خارجاً عن الاعتدال إذا فعل ما يشبهه الجسم بلا قول الطبيب ، ويكون لضعف إدراك القلب وقوته حتى لا يستطيع أن يعلم ويريد ما ينفعه ويصلح له

وكما أن المرضى الجهال قد يتناولون ما يشتهون ، فلا يحتمون ، ولا يصبرون على الأدوية الكريهة ، لما في ذلك من تعجيل نوع من الراحة واللذة ، ولكن ذلك يعقبهم من الآلام ما يعظم قدره أو يعجل الهلاك ، فكذلك بنو آدم هم جهال ظلموا أنفسهم : يستعجل أحدهم ما ترغبه لذته ، ويترك ما تكرهه نفسه مما هو لا يصلح له ، فيعقبهم ذلك من الألم والعقوبات - إما في الدنيا ، وإما في الآخرة - ما فيه عظم العذاب والهلاك الأعظم .

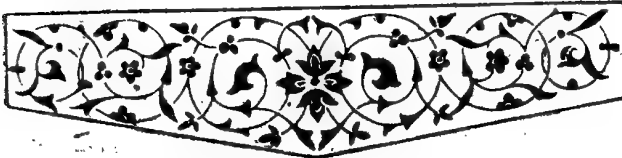
و (التقوى) هي « الاحتماء » عما يضره بفعل ما ينفعه ، فإن الاحتماء عن الضار يستلزم استعمال النافع ، وأما استعمال النافع فقد يكون معه أيضاً استعمال الضار فلا يكون صاحبه من المتقين . وأما ترك استعمال الضار والنافع فهذا لا يكون ، فإن العبد إذا عجز عن تناول الغذاء كان مغتدياً بما معه من المواد التي تضره حتى يهلك ، ولهذا كانت العقوبة للتقوى وللمتقين ، لأنهم المحتمون عما يضرهم فعاقبتهم الإسلام والكرامة وإن وجدوا ألماً في الابتداء لتناول الدواء والاحتواء ، كفعل الأعمال الصالحة المكروهة ، كما قال تعالى (٢١٦ البقرة) : ﴿ كتب عليكم القتال وهو كره لكم ، وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ، وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم ﴾ ولكثرة الأعمال الباطلة المشبهة قال تعالى (٤١ النازعات) : ﴿ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ، فإن الجنة هي المأوى ﴾ ، وكما قال (٧ الأنفال) : ﴿ وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ﴾ . فأما من لم يحتم فإن ذلك سبب لضرره في العقوبة ، ومن تناول ما ينفعه مع يسير من التخليط فهو أصلح ممن احتتمى حمية كاملة ولم يتناول إلا شيئاً يسيراً ، فإن الحمية التامة بلا اغتذاء تمرض فهكذا من ترك السيئات ولم يفعل الحسنات . وقد قدمنا في « قاعدة كبيرة » أن جنس الحسنات أنفع من جنس ترك السيئات ، كما أن جنس الاغتذاء من جنس الاحتواء ، وبيننا أن هذا مقصود لنفسه ، وذلك مقصود لغيره بالانضمام إلى غيره ، وكما أن الواجب الاحتواء عن سبب المرض قبل حصوله ، وإزالته بعد حصوله ، فهكذا أمراض القلب يحتاج فيها إلى حفظ الصحة ابتداء ، وإلى إعادتها - إن [عرض] له المرض - دواماً ، والصحة تحفظ بالمثل ، والمرض يزول بالضد : فصحة القلب تحفظ باستعمال أمثال ما فيها ، وهو ما يقرى العلم والإيمان من الذكر والتفكير والعبادات المشروعة ، وتزول بالضد : فتزال الشبهات بالبينات ، وتزال محبة الباطل ببغضه ومحبة الحق . ولهذا قال يحيى بن عمار « العلوم خمسة : فعلم هو حياة الدين ، وهو علم التوحيد . وعلم هو غذاء الدين ، وهو علم التذكر بمعاني القرآن

والحديث . وعلم هو دواء الدين ، وهو علم الفتوى إذا نزل بالعبد نازلة احتاج إلى من يشفيه منها كما قال ابن مسعود . وعلم هو داء الدين ، وهو الكلام المحدث . وعلم هو هلاك الدين ، وهو علم السحر ونحوه . فحفظ الصحة بالمثل ، وإزالة المرض بالصد ، في مرض الجسم الطبيعى ومرض القلب النفسانى الدينى الشرعى . قال صلى الله عليه وسلم « كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه . كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء ، هل تحسون فيها من جدعاء ؟ » ثم يقول أبو هريرة : اقرءوا إن شئتم (٣٠ الروم) : ﴿ فطرة الله التى فطر الناس عليها ﴾ أخرجاه فى الصحيحين . قال تعالى (٢٦ الروم) : ﴿ وله من فى السماوات والأرض ، كل له قانتون . وهو الذى يبدئ الخلق ثم يعيده ، وهو هوون عليه ، وله المثل الأعلى فى السماوات والأرض — إلى قوله — بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم — إلى قوله — فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ، ذلك الدين القيم ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ فأخبر الله أنه فطر عباده على إقامة الوجه حنيفاً ، وهو عبادة الله وحده لا شريك له . فهذه من الحركة الفطرية الطبيعية المستقيمة المعتدلة للقلب ، وتركها ظلم عظيم اتبع أهله أهواءهم بغير علم . ولا بد لهذه الفطرة والخلقة — وهى صحة الخلقة — من قوت ، غذاء يمدّها بنظير ما فيها مما فطرت عليه علماً وعملاً ، ولهذا كان تمام الدين بالفطرة المكملّة بالشريعة المنزلة ، وهى مأدبة الله ، كما قال النبى صلى الله عليه وسلم فى حديث ابن مسعود « إن كل آدب يجب أن تؤقّى مأدبته ، وإن مأدبة الله هى القرآن » ومثله كماء أنزله الله من السماء ، كما جرى تمثيله بذلك فى الكتاب والسنة . والحرفون للفطرة المغيرون للقلب عن استقامته هم مرضيون للقلوب مسقمون لها ، وقد أنزل الله كتابه شفاء لما فى الصدور .

وما يصيب المؤمن فى الدنيا من المصائب بمنزلة ما يصيب الجسم من الألم يصح به الجسم وتزول أخلاطه الفاسدة ، كما قال النبى صلى الله عليه وسلم « ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا هم ولا حزن ولا غم ولا أذى — حتى الشوكة يشاكها — إلا كفرّ الله بها خطاياها » وذلك تحقيق لقوله (١٢٣ النساء) : ﴿ من يعمل سوءاً يجز به ﴾ ومن لم يطهر فى هذه الدنيا من هذه الأمراض فيثوب صحيحاً ، وإلا احتاج إلى أن يطهر منها فى الآخرة فيعذبه الله ، كالذى اجتمعت فيه أخلاطه ولم يستعمل الأدوية لتخفيفها عنه ، فتجتمع حتى يكون هلاكه بها . ولهذا جاء فى الأثر « إذا قالوا للمريض : اللهم ارحمه ، يقول الله : كيف أرحمه من شئ به أرحمه » ؟ وقال النبى صلى الله

عليه وسلم «المرض حطة ، يحط الخطايا عن صاحبه ، كما تحط الشجرة اليابسة ورقها »
وكما أن [من] أمراض الجسم ما إذا مات الإنسان منه كان شهيداً — كالمطعون والمبطون
وصاحب ذات الجنب ، وكذلك الميت بغرق أو حرق أو هدم — فمن أمراض النفس
ما إذا اتقى العبد ربه فيه وصبر عليه حتى مات كان شهيداً ، كالجبان الذي يتقى الله
ويصبر للقتال حتى يقتل . فإن البخل والجبن من أمراض النفوس إن أطاعه أوجب له
الآلم ، وإن عصاه تألم ، كأمراض الجسم . وكذلك العشق فقد روى « من عشق ،
فعف ، وكنم وصبر ثم مات ، مات شهيداً » . فإنه مرض في النفس يدعو إلى ما يضر
النفوس ، كما يدعو المريض إلى تناول ما يضر ، فإن أطاع هواه عظم عذابه في الآخرة
وفي الدنيا أيضاً وإن عصى الهوى بالعفة والكتمان صار في نفسه من الآلم والسقم ما فيها ،
فإذا مات من ذلك المرض كان شهيداً ، هذا يدعو إلى النار فيمنعه ، كالجبان تمنعه
نفسه عن الجنة فيقدمها . فهذه الأمراض إذا كان معها إيمان وتقوى كانت كما قال النبي
صلى الله عليه وسلم « لا يقضى الله للمؤمن قضاء إلا كان خيراً له ، إن أصابته سراء
فشكر كان خيراً له ، وإن أصابته ضراء فصبر كان خيراً له .

والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين .



فهرس : « أمراض القلوب وشفائوها »

صفحة	
٣	مرض البدن فساد يكون فيه يفسد به إدراكه وحركته الطبيعية
٤	مرض القلب فساد يحصل له يفسد به تصوره وإرادته
٤	القلب يموت بالجهل المطلق ، ويمرض بنوع من الجهل
٥	القرآن شفاء لما في الصدور ، يرغب القلب فيما ينفعه عما يضره
٥	القلب يزكو بما ينفعه ، كما ينمو الزرع بما ينفعه
٦	الزكاة والتزكية ، والعدل والاعتدال ، والعمل الصالح والعمل السيئ
٧	الظلم من أمراض القلوب ، والعدل صحتها
٨	صلاح القلب هو حياته واستنارته
٩	خضوب الله مثلاً للإيمان بالنار والنور ، وبالماء والزبد
٩	القلب الحى المنور يسمع ويبصر ويعقل ، والميت لا يسمع ولا يبصر
١٠	للكفر والتفارق شعب ، كما أن الإيمان ينقسم إلى شعب
١١	الإيمان على سبيل الإجمال لا يكفى عن تفاصيله وجزئياته
١٢	معنى (اهدنا الصراط المستقيم)
١٣	حياة القلب شرط في العلم والإرادة والقدرة على الأفعال الاختيارية
١٤	ومن أمراض القلوب الحسد
١٥	التنافس قد يكون محموداً إذا كان في الخير
١٧	منافسة عمر لأبي بكر في بذلها للإسلام
١٧	من أسباب استحقاق أبي عبيدة صفة « أمين الأمة »
١٨	حديث « يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة » وبماذا استحق ذلك
١٩	الحسد مذموم كله
٢٠	صبر المؤمن على الأذى في سبيل ما آمن به
٢٢	الهوى قد يكون عارضاً وفساد القلب هو المرض
٢٣	الشح مرض ، والبخل مرض ، والحسد شر من البخل
٢٤	مرض الشهوة والعشق
٢٦	القلب إنما خلق لحب الله ، وحب ما يحبه الله ، وتلك هي الفطرة
٢٦	الرسول بعثوا لتقرير الفطرة وتكليفها ، لا لتغييرها وتحويلها
٢٨	صلاح الإنسان في (العدل) ، وفساده في (الظلم)
٢٩	ليس اللذة والألم نفس الإحساس والإدراك ، بل تمرئها وغايتها
٣٠	طب الأديان يحتذى حنو طب الأبدان
٣١	التقوى هي « الاحتياء » عما يضر ، بفعل ما ينفع
٣٢	(من يعمل سوءاً يجز به) [١٢٣ النساء]
٣٣	لا يقضى الله للمؤمن قضاء إلا كان خيراً له : إن أصابته سراء فشكر كان خيراً له ، وإن أصابته ضراء فصبر كان خيراً له

التحفة العراقية

٢١

الأعمال القلبية

تأليف

شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية

(٦٦١ - ٧٢٨)

المكتبة السلفية

٢١ شارع الفتح بالروضة تلهفون ٨٤٠٣٦٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله نستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا . من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له . ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، ونشهد أن محمداً عبده ورسوله ، صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم . أما بعد فهذه كلمات مختصرة في أعمال القلوب ، التي تسمى المقامات والأحوال . وهي من أصول الإيمان وقواعد الدين ، مثل محبة الله ورسوله ، والتوكل على الله ، وإخلاص الدين له ، والشكر له ، والصبر على حكمه ، والحرف منه ، والرجاء له ، وما يتبع ذلك . اقتضى ذلك بعض من أوجب الله حقه من أهل الإيمان ، واستكتبها وكل منا عجلان ، فأقول :

هذه الأعمال جميعها واجبة على جميع الخلق المأمورين في الأصل باتفاق أئمة الدين . والناس في هذا على ثلاث درجات ، كما هم في أعمال الأبدان على ثلاث درجات : ظالم لنفسه ، ومقتصد ، وسابق بالخيرات ، فالظالم لنفسه العاصي بترك مأمور ، وفعل محذور ، والمقتصد المؤدى الواجبات والتارك المحرمات . والسابق بالخيرات المتقرب بما يقدر عليه من واجب ومسنون ، والتارك للمحرم والمكروه وإن كان كل من المقتصد والسابق قد تكون له ذنوب تمنحى عنه بتوبة ، والله يحب التوابين ويحب المتطهرين ، إما بحسنات ماحية ، وإما بمصائب مكفرة ، وإما بغير ذلك . وكل من الصنفين المقتصدين والسابقين من أولياء الله الذين ذكرهم في كتابه (٦٢ يونس) : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ، الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ . فأولياء الله هم المؤمنون المتقون ، ولكن ذلك ينقسم إلى عام وهم المقتصدون وخاص وهم السابقون ، وإن كان السابقون هم أعلى درجات كالأنبياء والصديقين ، وقد ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم القسمين في الحديث الذي رواه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال « يقول الله : من عادى لي ولياً فقد باء علي بالحاربة ، وما تقرب إلى عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، فمَنْ يسمع وبني يبصر وبني يبطش وبني يمشي ، ولئن سألتني لَأُعْطِيَنَّهُ وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لَأُعْذِنَهُ . وما ترددت عن شيء أنا فاعل ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته

ولا بد له منه . وأما الظالم لنفسه من أهل الإيمان ففيه من ولاية الله بقدر إيمانه وتقواه ، كما معه من ضد ذلك بقدر فجوره . فالشخص الواحد قد تجتمع فيه الحسنات المقتضية للثواب ، والسيئات المقتضية للعقاب ، حتى يمكن أن يثاب ويعاقب ، وهذا قول أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأئمة الإسلام وأهل السنة والجماعة الذين يقولون : إنه لا يخلد في النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان . وأما القائلون بالتخليد كالحوارج أو المعتزلة القائلين أنه لا يخرج من النار من دخلها من أهل القبلة ، وأنه لا شفاعة للرسول ولا لغيره في أهل الكبائر ، لا قبل دخول النار ولا بعدها ، فعندهم لا يجتمع في الشخص الواحد ثواب وعقاب وحسنات وسيئات ، بل من أثيب لا يعاقب ومن عوقب لم يثب . ودلائل هذا الأصل من الكتاب والسنة وإجماع الأمة كثير ليس هذا هو موضعه ، قد بسطناه في موضعه . وينبني على هذا أمور كثيرة ، ولهذا من كان معه إيمان حقيق فلا بد أن يكون معه من هذه الأعمال بقدر إيمانه وإن كان له ذنوب ، كما رواه البخاري في صحيحه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه « أن رجلاً كان يسمى حماراً ، وكان يضحك النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان يشرب الخمر ويجلده النبي صلى الله عليه وسلم . فأتى به مرة فقال رجل : لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تلعنه . فإنه يحب الله ورسوله ، فهذا بين أن المذنب بالشراب وغيره قد يكون محباً لله ورسوله ، وحب الله ورسوله أوثق عرى الإيمان ، كما أن العابد الزاهد قد يكون — لما في قلبه من بدعة ونفاق — مسخوطاً عند الله ورسوله من ذلك الوجه ، كما استفاض في الصحاح وغيرها من حديث علي بن أبي طالب وأبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الحوارج فقال « يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، وقراءته مع قراءتهم ، يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ، أينما لقيتموهم فاقتلوهم فإن في قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم ، لأن أدركهم لأقتلهم قتل عاد » . وهؤلاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم فيهم في الحديث الصحيح « تمرق مارقة على خير فرقة من المسلمين يقتلهم أدنى الطائفتين » ولهذا قال أئمة المسلمين كسفيان الثوري : إن البدعة أحب إلى إبليس من المعصية ، لأن البدعة لا يتاب منها ، والمعصية يتاب منها . ومعنى قولهم أن البدعة لا يتاب منها أن المبتدع والذي يتخذ ديناً لم يشرعه الله ورسوله قد زين له سوء عمله فرآه حسناً فهو لا يتوب

ما دام يراه حسناً ، لأن أول التوبة العلم بأن فعله سيء ليتوب منه ، أو أنه ترك حسناً
 مأموراً به أمر إيجاب أو أمر استحباب ليتوب ويفعله ، فما دام يرى فعله حسناً وهو
 سيء في نفس الأمر فإنه لا يتوب ، ولكن التوبة ممكنة وواقعة بأن يهديه الله ويرشده
 حتى يتبين له الحق ، كما هدى سبحانه وتعالى من هدى من الكفار والمنافقين وطوائف
 أهل البدع والضلال ، وهذا يكون بأن يتبع من الحق ما علمه : فمن عمل بما علم أورثه
 الله علم ما لم يعلم كما قال تعالى (١٧ محمد) : ﴿ والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم
 تقواهم ﴾ وقال (٦٦ النساء) : ﴿ ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشد
 تنبيهاً . وإذا لآتيناهم من لدنا أجراً عظيماً ، ولهديناهم صراطاً مستقيماً ﴾ وقال
 تعالى (٢٨ الحديد) : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفاً من
 رحمة ويجعل لكم نوراً تمشون به ﴾ وقال تعالى (٢٥٧ البقرة) : ﴿ الله ولي الذين
 آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾ وقال تعالى (١٥ المائدة) : ﴿ قد جاءكم من الله
 نور وكتاب مبين ، يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ﴾ الآية . وشواهد هذا
 كثيرة في الكتاب والسنة . وكذلك من أعرض عن اتباع الحق الذي يعلمه تبعاً لخواه
 فإن ذلك يورثه الجهل والضلال حتى يعصى قلبه عن الحق الواضح كما قال تعالى (٥
 الصف) : ﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ﴾ الآية ، وقال تعالى (١٠ البقرة) : ﴿ في
 قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ﴾ ، وقال تعالى (١٠٩ الأنعام) : ﴿ وأقسموا بالله
 جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها ، قل إنما الآيات عند الله ، وما يشعركم أنها
 إذا جاءت لا يؤمنون ، ونقلب أفئدتهم وأبصارهم ﴾ الآية ، وهذا استفهام نفى وإنكار ،
 أى وما يدريكم أنها إذا جاءت لا يؤمنون وإنما ﴿ نقلب أفئدتهم وأبصارهم ﴾ كما لم يؤمنوا
 به أول مرة ﴿ على قراءة من قرأ إنها بالكسر تكون جزماً بأنها ﴾ إذا جاءت لا يؤمنون ،
 ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ﴿ ولهذا قال من قال من السلف
 كسعيد بن جبير : إن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ، وإن من عقوبة السيئة السيئة
 بعدها ، وقد ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال « عليكم بالصدق ، فإن الصدق يهدي إلى البر ، وإن البر يهدي إلى الجنة :
 ولا يزال الرجل يصدق ويتجرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً . وإياكم والكذب ،
 فإن الكذب يهدي إلى الفجور ، وإن الفجور يهدي إلى النار . ولا يزال الرجل يكذب
 ويتجرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً » فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الصدق
 أصل يستلزم البر ، وأن الكذب يستلزم الفجور . وقد قال تعالى (١٣ الانفطار) :

﴿إن الأبرار لنى نعيم﴾ ، وإن الفجار لنى جحيم﴾ ولهذا كان بعض المشايخ إذا أمر متبعيه بالتوبة وأحب أن لا ينفر ويتعب قلبه أمره بالصدق ، ولهذا يكثّر فى كلام مشايخ الدين وأئمته ذكر الصدق والإخلاص حتى يقولون : قل لمن لا يصدق لا يتبعنى . ويقولون : الصدق سيف الله فى الأرض ، ما وضع على شىء إلا قطعه . ويقول يوسف بن أسباط وغيره : ما صدق الله عبد إلا صنع له . وأمثال هذا كثير . والصدق والإخلاص هما تحقيق الإيمان والإسلام ، فإن المظهرين الإسلام ينقسمون إلى مؤمن ومنافق ، فالفارق بين المؤمن والمنافق هو الصدق ، كما فى قوله (١٤ الحجرات) : ﴿ قالت الأعراب آمنا . قل لم تؤمنوا ، ولكن قولوا أسلمنا - إلى قوله - إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ، وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله ، أولئك هم الصادقون ﴾ ، وقال تعالى (٨ الحشر) : ﴿ للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ، وينصرون الله ورسوله ، أولئك هم الصادقون ﴾ فأخبر أن الصادقين فى دعوى الإيمان هم المؤمنون الذين لم يتعقب إيمانهم به ، وجاهدوا فى سبيله بأموالهم وأنفسهم ، وذلك أن هذا هو العهد المأخوذ على الأولين والآخرين ، كما قال تعالى (٨١ آل عمران) : ﴿ وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ، ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه ، قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصرى ﴾ الآية . قال ابن عباس : ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد وهو حى ليؤمنن به ولينصرنه ، وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته ليؤمنن به ولينصرنه . وقال تعالى (٢٥ الحديد) : ﴿ لقد أرسلنا رسلنا بالبينات ، وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ، وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس ، وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ، إن الله قوى عزيز ﴾ ، فذكر تعالى أنه أنزل الكتاب والميزان ، وأنه أنزل الحديد لأجل القيام بالقسط ، وليعلم الله من ينصره ورسله ، ولهذا كان قوام الدين بكتاب يهدى وسيف ينصر ، وكفى بربك هادياً ونصيراً . والكتاب والحديد وإن اشتركا فى الإنزال فلا يمنع أن يكون أحدهما نزل من حيث لم ينزل الآخر ، حيث نزل الكتاب من الله كما قال تعالى (أول الزمر) : ﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ﴾ وقال تعالى (أول هود) : ﴿ كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ﴾ وقال (٦ النمل) : ﴿ وإليك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم ﴾ . والحديد أنزل من الجبال التى يخلق فيها ، وكذلك وصف الصادقين فى دعوى البر الذى هو جماع الدين فى قوله (١٧٧ البقرة) : ﴿ ليس البر أن تولوا

وجوهكم قبل المشرق والمغرب ، ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين — إلى قوله — أولئك الذين صدقوا ، وأولئك هم المتقون ﴿ ١٠ ﴾ .
وأما المنافقون فوصفهم بالكذب في آيات متعددة كقوله (١٠ البقرة) : ﴿ في قلوبهم مرض ، فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون ﴾ وقوله (أول المنافقون) : ﴿ إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله ، والله يعلم إنك لرسوله ، والله يشهد إن المنافقين لكاذبون ﴾ وقال (٧٧ التوبة) : ﴿ فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه ، وبما كانوا يكذبون ﴾ ونحو ذلك من القرآن كثير .
ومما ينبغي أن يعرف أن (الصدق والتصديق) يكون في الأقوال والأعمال ، كقول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح « كتب على ابن آدم حفظه من الزنا ، فهو مدرك ذلك لا محالة : فالعينان تزنيان وزناهما النظر ، والأذانان تزنيان وزناهما السمع ، واليدان تزنيان وزناهما البطش ، والرجلان تزنيان وزناهما المشي ، والقلب يتمنى ويشتهي ، والفرج يصدق ذلك ويكذبه » ويقال : حملوا على العدو حملة صادقة إذا كان إرادتهم القتال ثابتة صادقة ، ويقال : فلان صادق الحب والمودة ونحو ذلك . ولهذا يراد بالصادق الصادق في إرادته وقصده وطلبه ، وهو الصادق في عمله ويريدون الصادق في خبره وكلامه . والمنافق ضد المؤمن الصادق ، وهو الذي يكون كاذباً في خبره أو كاذباً في عمله . كالمرائي في عمله . قال الله تعالى (١٤٣ النساء) : ﴿ إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ، وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ﴾ الآيتين .

وأما (الإخلاص) فهو حقيقة الإسلام ، إذ الإسلام هو الاستسلام لله لا لغيره كما قال تعالى (٢٩ الزمر) : ﴿ ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ، ورجلاً سليماً لرجل ، هل يستويان ؟ الآية . فمن لم يستسلم له فقد استكبر ، ومن استسلم لله ولغيره فقد أشرك ، وكل من الكبر والشرك ضد الإسلام ، والإسلام ضد الشرك والكبر . وذلك في القرآن كثير ، ولهذا كان الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله ، وهي متضمنة عبادة الله وحده وترك عبادة ما سواه ، وهو الإسلام العام الذي لا يقبل الله من أحد من الأولين والآخرين ديناً سواه ، كما قال تعالى (٨٥ آل عمران) : ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه ، وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ وقال (١٨ آل عمران) : ﴿ شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم ، إن الدين عند الله الإسلام ﴾ وهذا الذي ذكرنا مما يبين

أن أصل الدين في الحقيقة هو الأمور الباطنة من العلوم والأعمال ، وأن الأعمال الظاهرة لا تنفع بدونها ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه أحمد في مسنده « الإسلام علانية ، والإيمان في القلب » ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « الحلال بين والحرام بين ، وبين ذلك أمور مشتهيات لا يعلمهن كثير من الناس ، فمن اتقى الشبهات استبرأ لعرضه ودينه ، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام ، كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه . ألا وإن لكل ملك حمى ، ألا وإن حمى الله محارمه . ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد ، وهى القلب » وعن أبي هريرة قال « القلب ملك والأعضاء جنوده . فإذا طاب الملك طابت جنوده ، وإذا خبث خبث جنوده » .

فصل

وهذه الأعمال الباطنة — كمحبة الله والإخلاص له والتوكل عليه والرضا عنه ونحو ذلك — كلها مأمور بها في حق الخاصة والعامة ، لا يكون تركها محموداً في حال واحد وإن ارتقى مقامه . وأما الحزن فلم يأمر الله به ولا رسوله ، بل قد نهى عنه في مواضع وإن تعلق أمر الدين به كقوله تعالى (١٣٩ آل عمران) : ﴿ ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين ﴾ وقوله (١٢٧ النحل) : ﴿ ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون ﴾ وقوله (٤٠ التوبة) : ﴿ إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا ﴾ وقوله (٦٥ يونس) : ﴿ ولا يحزنك قولهم ﴾ وقوله (٢٣ الحديد) : ﴿ لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ﴾ وأمثال ذلك كثيرة . وذلك أنه لا يجلب منفعة ولا يدفع مضرة ولا فائدة فيه ، وما لا فائدة فيه لا يأمر الله به . نعم لا يأثم صاحبه إذا لم يقتنر بحزنه محرم كما يحزن على المصائب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله لا يؤاخذ على دمع العين ولا حزن القلب ، ولكن يؤاخذ على هذا ويرحم — وأشار بيده إلى لسانه » وقال « تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضى الرب » ومنه قوله تعالى (٨٤ يوسف) : ﴿ فتولى عنهم وقال يا أسنى على يوسف ، وابيضت عيناه من الحزن فهو كظيم ﴾ . وقد يقتنر بالحزن ما يثاب صاحبه عليه ويحمد عليه ويكون محموداً من تلك الجهة لا من جهة الحزن ، كالحزين على مصيبة في دينه وعلى مصائب المسلمين عموماً ، فهذا يثاب على ما في قلبه من حب الخير وبغض الشر وتوابع ذلك ، ولكن الحزن على ذلك إذا أفضى إلى ترك مأمور من الصبر والجهاد وجلب منفعة ودفع مضرة

منهى عنها ، وإلا كان حسب صاحبه رفع الإثم عنه من جهة الحزن ، وأما إن أفضى إلى ضعف القلب واشتغاله به عن فعل ما أمر الله ورسوله به كان مذموماً عليه من تلك الجهة ، وإن كان محموداً من جهة أخرى . وأما المحبة لله والتوكل والإخلاص له ونحو ذلك فهذه كلها خير محض ، وهى حسنة محبوبية فى حق كل النيين والصديقين والشهداء والصالحين . ومن قال إن هذه المقامات تكون للعامة دون الخاصة فقد غلط فى ذلك إن أراد خروج الخاصة عنها ، فإن هذه لا يخرج عنها مؤمن قط ، وإنما يخرج عنها كافر ومنافق .

وقد تكلم بعضهم بكلام بيّن غلطه فيه وأنه تقصير فى تحقيق هذه المقامات من مدة ، وليس هذا موضعه ، ولكن هذه المقامات ينقسم الناس فيها إلى خصوص وعموم ، فللخاصة خاصها والعامة عامها . مثال ذلك أن هؤلاء قالوا : إن التوكل مناضلة عن النفس فى طلب القوت ، والخاص لا يناضل عن نفسه . وقالوا : المتوكل يطالب بتوكله أمراً من الأمور ، والعارف يشهد الأمور بفروغه منها فلا يطلب شيئاً . فيقال : أما الأول فإن التوكل أعم من التوكل فى مصالح الدنيا ، فإن المتوكل يتوكل على الله فى صلاح قلبه ودينه وحفظ لسانه وإرادته ، وهذا أهم الأمور إليه ، ولهذا يناجى ربه فى كل صلاة بقوله ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ كما فى قوله (١٢٣ هود) ﴿ فاعبده وتوكل عليه ﴾ وقوله (٨٨ هود و ١٠ الشورى) : ﴿ عليه توكلت وإليه أنيب ﴾ فهو قد جمع بين العبادة والتوكل فى عدة مواضع ، لأن هذين يجمعان الدين كله ، ولهذا قال من قال من السلف : إن الله جمع الكتب المنزل فى القرآن ، وجمع علم القرآن فى المفصل ، وجمع علم المفصل فى فاتحة الكتاب ، وجمع علم فاتحة الكتاب فى قوله ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ ، وهاتان الكلمتان الجامعتان اللتان للرب والعبد كما فى الحديث الصحيح الذى فى صحيح مسلم عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال « يقول الله سبحانه : قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين ، نصفها لى ونصفها لعبدى ، ولعبدى ما سأل ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول العبد : الحمد لله رب العالمين ، يقول الله : حمدنى عبدى . يقول العبد : الرحمن الرحيم ، يقول الله : أثني على عبدى . يقول العبد مالك يوم الدين ، يقول الله : مجبى عبدى . يقول العبد : إياك نعبد وإياك نستعين ، يقول الله : فهذه الآية بينى وبين عبدى ، ولعبدى ما سأل . يقول العبد : اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ، يقول الله : فهؤلاء لعبدى ولعبدى ما سأل »

فألرب سبحانه له نصف الثناء والخير والعبد له نصف الدعاء والطلب ، وهاتان جامعتان ما للرب سبحانه وما للعبد ، فإياك نعبد للرب وإياك نستعين للعبد . وفى الصحيحين عن معاذ رضى الله عنه قال « كنت رديفاً للنبي صلى الله عليه وسلم على حمار فقال : يا معاذ ، أتدري ما حق الله على العباد ؟ قلت الله ورسوله أعلم . قال : حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به » والعبادة هى الغاية التى خلق الله لها العباد من جهة أمر الله ومحبة ورضاه كما قال تعالى (٥٦ الذاريات) : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ ، وبها أرسل الرسل وأنزل الكتب ، وهى اسم يجمع كمال الذل ونهايته وكمال الحب لله ونهايته ، فالحب الخلى عن ذل والذل الخلى عن حب لا يكون عبادة ، وإنما العبادة ما يجمع كمال الأمرين ، ولهذا كانت العبادة لا تصلح إلا لله ، وهى وإن كانت منفعتها للعبد والله غنى عنها فهى له من جهة محبته لها ورضاه بها ، ولهذا كان الله أشد فرحاً بتوبة العبد من الفاقة اراحته عليها طعامه وشرابه فى أرض دوية مهلكة إذا نام آيساً منها ثم استيقظ فوجدها ، فالله أشد فرحاً بتوبة عبده من هذا اراحته . وهذا يتعلق به أمور جليلة قد بسطانها وشرحناها فى غير هذا الموضع . والتوكل والاستعانة للعبد لأنه هو الوسيلة والطريق الذى ينال به مقصوده ومطلوبه من العبادة ، فالاستعانة بالدعاء والمسألة . وقد روى الطبرانى فى كتاب الدعاء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « يقول الله : يا ابن آدم إنما هى أربع واحدة لى ، وواحدة لك وواحدة بينى وبينك ، وواحدة بينك وبين خلقى . فأما التى لى فتعبدنى لا تشرك بى شيئاً ، وأما التى هى لك فعملك أجازيك به أحوج ما تكون إليه ، وأما التى بينى وبينك فتنك الدعاء وعلى الإجابة ، وأما التى بينك وبين خلقى فأت للناس ما تحب أن يأتوا إليك » . وكون هذا لله وهذا للعبد هو اعتبار تعلق المحبة والرضاء ابتداء ، فإن العبد ابتداء يحب ويريد ما يراه ملائماً له ، والله تعالى يحب ويرضى ما هو الغاية المقصودة فى رضاه ، وحببه الوسيلة تبعاً لذلك ، وإلا فكل مأمور به فنفعته عائدة على العبد وكل ذلك يحبه الله ويرضاه . وعلى هذا فالذى ظن أن التوكل من المقامات العامة ظن أن التوكل لا يطلب به إلا حظوظ الدنيا ، وهو غلط ، بل التوكل فى الأمور الدينية أعظم . وأيضاً التوكل فى الأمور الدينية التى لا تتم الواجبات والمستحبات إلا بها ، والزاهد فيها زاهد فيما يحبه الله ويأمر به ويرضاه ، والزهد المشروع هو ترك الرغبة فيما لا ينفع فى الدار الآخرة ، وهو فضول المباح التى لا يستعان بها على طاعة الله ، كما أن الورع المشروع هو ترك ما قد يضر فى الدار الآخرة وهو ترك المحرمات

والشبهات التي لا يستلزم تركها ترك ما فعله أرجح منها كالواجبات ، فأما ما ينفع في الدار الآخرة بنفسه أو على ما ينفع في الدار الآخرة فالزهد فيه ليس من الدين بل صاحبه داخل في قوله تعالى (٨٧ المائدة) : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ، وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ كما أن الاشتغال بفضول المباحات هو ضد الزهد المشروع ، فإن اشتغل بها عن واجب أو بفعل محرم كان عاصياً ، وإلا كان منقوصاً عن درجة المقربين إلى درجة المقتصدين . وأيضاً فالوكل هو محبوب لله مرضى مأمور به دائماً ، وما كان محبوباً لله مرضياً مأموراً به دائماً لا يكون من فعل المقتصدين دون المقربين . فهذه ثلاثة أجوبة عن قولهم المتوكل لا يطلب حظوظه .

وأما قولهم الأمور قد فرغ منها ، فهذا نظير ما قاله بعضهم في الدعاء أنه لا حاجة إليه ، لأن المطلوب إن كان مقدراً فلا حاجة إليه ، وإن لم يكن مقدراً لم ينفع . وهذا القول من أفسد الأقوال شرعاً وعقلاً ، وكذلك قول من قال : التوكل والدعاء لا يجلب به منفعة ولا يدفع به مضرة ، وإنما هو عبادة محضة ، وإن حقيقة التوكل بمنزلة حقيقة التقويض الحض . وهذا وإن كان قاله طائفة من المشايخ فهو غلط أيضاً . وكذلك قول من قال : الدعاء إنما هو عبادة محضة . فهذه الأقوال وما أشبهها يجمعها أصل واحد ، وهو أن هؤلاء ظنوا أن كون الأمور مقدرة مقضية يمنع أن يتوقف على أسباب مقدرة أيضاً تكون من العبد ، ولم يعلموا أن الله سبحانه يقدر الأمور ويقضيها بالأسباب التي جعلها معلقة بها من أفعال العباد وغير أفعالهم ، ولهذا كان طور قولهم يوجب تعطيل الأعمال بالكلية ، وقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا مرات ، فأجاب عنه ، كما أخرجاه في الصحيحين عن عمران بن حصين قال « قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أعلم أهل الجنة من أهل النار ؟ قال : نعم . قالوا : فقيم العمل ؟ قال : كل ميسر لما خلق له » وفي الصحيحين عن علي بن أبي طالب قال « كنا في جنازة فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجلس معه مخضرة ، فجعل ينكت بالمخضرة في الأرض ، ثم رفع رأسه وقال : ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب مكانها من النار أو الجنة ، إلا وقد كتبت شقية أو سعيدة . قال فقال رجل من القوم : يا نبي الله أفلا نمكث على كتابتنا وندع العمل ؟ فمن كان من أهل السعادة ليكون إلى السعادة ، ومن كان من أهل الشقاوة ليكون إلى الشقاوة . قال : اعملوا ، فكل ميسر لما خلق له : أما أهل السعادة فييسرون للسعادة ، وأما أهل الشقاوة فييسرون للشقاوة . ثم قال نبي الله صلى الله عليه وسلم (٥ الليل) : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى

فسيئسره لليسرى ، وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسيئسره للعسرى ﴿ أخرجه الجماعة في الصباح والسنن والمسنايد . وروى الترمذى « أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل فقيل : يا رسول الله أرأيت أدوية ننداوى بها ، وورق نسترقى بها ، وتقى نتقيها ، أترد من قدر الله شيئاً ؟ فقال : هـى من قدر الله » ، وقد جاء هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى عدة أحاديث . فبين صلى الله عليه وسلم أن تقدم العلم والكتاب بالسعيد والشقى لا ينافى أن تكون سعادة هذا بالأعمال الصالحة وشقاوة هذا بالأعمال السيئة ، فإنه سبحانه يعلم الأمور على ما هى عليه ، وكذلك يكتبها ، فهو يعلم أن السعيد يسعد بالأعمال الصالحة ، والشقى يشقى بالأعمال السيئة ، فمن كان سعيداً ليسر للأعمال الصالحة ، والشقى يشقى بالأعمال السيئة ، فمن كان للأعمال السيئة التى تقتضى الشقاوة ، كلاهما ميسر لما خلق له ، وهو ما يصير إليه من مشيئة الله العامة الكونية التى ذكرها الله سبحانه فى كتابه فى قوله تعالى (١١٨ هود) : ﴿ ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ، ولذلك خلقهم ﴾ .

وأما ما خلقوا له من محبة الله ورضاه وهو إرادته الدينية وأمره بموجباتها فذلك مذكور فى قوله (٥٦ الذاريات) : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ والله سبحانه قد بين فى كتابه فى كل واحدة من الكلمات والأمر والإرادة والإذن والكتاب والحكم والقضاء والتحريم ونحو ذلك مما هو دينى موافقة لمحبة الله ورضاه وأمره الشرعى ، وما هو كونه موافقة لمشيئته الكونية . مثال ذلك أنه قال فى الأمر الدينى (٩٠ النحل) : ﴿ إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى ﴾ وقال تعالى (٥٨ النساء) : ﴿ إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ﴾ ونحو ذلك . وقال فى الكونى (٨٢ يس) : ﴿ إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ﴾ وكذلك قوله (١٦ الإسراء) : ﴿ وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفياً فففسقوا فيها فحق عليها القول ﴾ على أحد الأقوال فى هذه الآية . وقال فى الإرادة الدينية (١٨٥ البقرة) : ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ ، (٢٦ النساء) : ﴿ يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم ﴾ ، (٦ المائدة) : ﴿ ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم ﴾ . وقال فى الإرادات الكونية (٢٥٣ البقرة) : ﴿ ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد ﴾ وقال (١٢٥ الأنعام) : ﴿ فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد فى السماء ﴾ ، وقال نوح عليه السلام (٣٤ هود) : ﴿ ولا ينفعكم نصيحى إن

أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم ، وقال (٨٢ يس) : ﴿ إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ﴾ ، وقال في الإذن الديني (٥ الحشر) : ﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله ﴾ ، وقال في الكوني (١٠٢ البقرة) : ﴿ وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ﴾ ، وقال في القضاء الديني (٢٣ الإسراء) : ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه ﴾ أى أمر ، وقال في الكوني (١٢ فصلت) : ﴿ فقضاهن سبع سماوات في يومين ﴾ ، وقال في الحكم الديني (أول المائدة) : ﴿ أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم غير محلى الصيد وأنتم حرم ، إن الله يحكم ما يريد ﴾ وقال (١٠ الممتحنة) : ﴿ ذلكم حكم الله يحكم بينكم ﴾ ، وقال في الكوني (٨٠ يوسف) عن ابن يعقوب : (فلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي ، وهو خير الحاكمين) ، وقال (١١٢ الأنبياء) : ﴿ قال رب احكم بالحق ، وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ﴾ ، وقال في التحريم الديني (٣ المائدة) : ﴿ حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ﴾ ، (٢٣ النساء) : ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم ﴾ الآية ، وقال في التحريم الكوني (٢٦ المائدة) : ﴿ فإنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض ﴾ . وقال في الكلمات الدينية (١٢٤ البقرة) : ﴿ وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن ﴾ ، وقال في الكونية (١٣٧ الأعراف) : ﴿ وتمت كلمة ربك الحسنى على نبي إسرائيل بما صبروا ﴾ . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم المستفيض عنه من وجوه في الصحاح والسنن والمسانيد أنه كان يقول « أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر » . ومن المعلوم أن هذا هو الكوني الذي لا يخرج منه شيء عن مشيئته وتكوينه ، وأما الكلمات الدينية فقد خالفها الكفار بمعصيته .

والمقصود هنا أنه صلى الله عليه وسلم بين أن العواقب التي خلق لها الناس سعادة وشقاوة ييسرون لها بالأعمال التي يصيرون بها إلى ذلك ، كما أن سائر المخلوقات كذلك ، فهو سبحانه خلق الولد وسائر الحيوان في الأرحام بما يقدره من اجتماع الأبوين على النكاح واجتماع المائتين في الرحم ، فلو قال الإنسان : أنا أتوكل ولا أطأ زوجتي ، فإن كان قد قضى لي بولد وإلا لم يوجد ولا حاجة إلى وطء ، كان أحق ، بخلاف ما إذا وطئ وعزل الماء فإن عزل الماء لا يمنع انعقاد الولد إذا شاء الله ، إذ قد يخرج بغير اختياره ، وقد ثبت في الصحيح عن أبي سعيد الخدري قال « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بني المصطلق ، فأصبنا سرايا من العرب ، فاشتبهنا بالنساء ، واشتد علينا العزبة وأحببنا العزل ، فسألنا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

«قال : ما عليكم ألا تفعلوا ، فإن الله قد كتب ما هو خالق إلى يوم القيامة » وفي صحيح مسلم عن جابر « إن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن لي جارية هي خادمتنا وسانيتنا في النخل ، وأنا أطوف عليها وأكره أن تحمل ، فقال : أعزل عنها إن شئت ، فإنه سيأتيها ما قدر لها » وهذا مع أن الله سبحانه قادر على ما قد فعله من خلق الإنسان من غير أبوين كما خلق آدم ، ومن خلقه من أب فقط كما خلق حواء من ضلع آدم القصير ، ومن خلقه من أم فقط كما خلق المسيح بن مريم عليه السلام ، لكن خلق ذلك بأسباب أخرى غير معتادة . وهذا الموضع وإن كان إنما يحجده الزنادقة المعطلون للشرائع فقد وقع في كثير من (١) ، وكثير من المشايخ المعظمين يسترسل أحدهم مع القدر غير محقق لما أمر به ونهى عنه ، ويجعل ذلك من باب التفويض والتوكل ويجرى مع الحقيقة القدرية ، ويحسب أن قول القائل : ينبغي للعبد أن يكون مع الله كالميت بين يدي الناس يتضمن ترك العمل بالأمر والنهي حتى يترك ما أمر به ويفعل ما نهى عنه ، وحتى يضعف عنده النور والفرقان والذي يفرق به بين ما أمر الله به وأحبه وأرضاه وبين ما نهى عنه وأبغضه وسخطه ، فيسوى بين ما فرق الله بينه ، قال تعالى (٢١ الجاثية) : ﴿ أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعموا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ؟ ساء ما يحكمون ﴾ وقال تعالى (٣٥ القلم) : ﴿ أفنجعل المسلمين كالجحريم ؟ ما لكم كيف تحكمون ﴾ ؟ وقال تعالى (٢٨ ص) : ﴿ أم نجعل الذين آمنوا وعمالوا الصالحات كالمفسدين في الأرض ، أم نجعل المتقين كالفجار ﴾ ؟ وقال تعالى (٩ الزمر) : ﴿ قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾ ؟ وقال تعالى (١٩ فاطر) : ﴿ وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور ، وما يستوى الأحياء ولا الأموات ، إن الله يسمع من يشاء ، وما أنت بمسمع من في القبور ﴾ وأمثال ذلك ، حتى يفضي الأمر بغلاتهم إلى عدم التمييز بين الأمر بالأمور النبوية الإلهي الفرقاني الشرعي الذي دل عليه الكتاب والسنة ، وبين ما يكون في الوجوه من الأحوال التي تجرى على أيدي الكفار والفجار ، فيشهدون وجه الجمع من جهة الجمع بقضاء الله وقدره وربوبيته وإرادته العامة وأنه داخل في ملكه ، ولا يشهدون وجه الفرق الذي فرق الله به بين أوليائه وأعدائه والأبرار والفجار والمؤمنين والكافرين وأهل الطاعة الذين أطاعوا أمره الديني وأهل المعصية الذين عصوا هذا الأمر ،

(١) كذا النسخة .

ويشهدون في ذلك بكلمات مجملة نقلت عن بعض الأشياخ ، أو ببعض غلطات بعضهم . وهذا أصل عظيم من أعظم ما يجب الاعتناء به على أهل طريق الله السالكين سبيل إرادة الدين يريدون وجهه ، فإنه قد دخل بسبب إهمال ذلك على طوائف منهم من الكفر والفسوق والعصيان ما لا يعلمه إلا الله ، حتى يصيروا معاونين على البغي والعدوان للمسلطين في الأرض من أهل الظلم والعلو ، الذين يتوجهون بقلوبهم في معاونته من يهوونه من أهل العلو في الأرض والفساد ظانين أنهم إذا كانت لهم أحوال أثروا بها في ذلك من أولياء الله ، فإن القلوب لها من التأثير أعظم مما للأبدان ، لكن إن كانت صالحة كان تأثيرها صالحاً وإن كانت فاسدة كان تأثيرها فاسداً ، فالأحوال يكون تأثيرها محبوباً لله تارة ومكروهاً لله أخرى ، وقد تكلم الفقهاء على وجوب القود على من يقتل بغيره في الباطن حيث يجب القود في ذلك ، ويستشهدون ببواطنهم وقلوبهم الأمر الكوني ، ويعاونون مجرد خرق العادة لأحدهم بكشف لهم أو بتأثير يوافق إرادته هو كرامة من الله له ، ولا يعلمون أنه في الحقيقة إهانة ، وأن الكرامة لزوم الاستقامة ، وأن الله لم يكرم عبده بكرامة أعظم من موافقته فيما يحبه ويرضاه ، وهو طاعته وطاعة رسوله وموالاة أوليائه ومعاداة أعدائه ، وهؤلاء هم أولياء الله الذين قال الله فيهم (٦٢ يونس) : ﴿ ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ فإن كانوا موافقين له فيما أوجبه عليهم فهم من المقتصدين ، وإن كانوا موافقين فيما أوجبه وأحبه فهم من المقربين ، مع أن كل واجب محبوب وليس كل محبوب واجباً . وأما ما يتبلى الله به عبده من الشر بخرق العادة أو بغيرها أو بالضراء فليس ذلك لأجل كرامة العبد على ربه ولا هوانه عليه ، بل قد يسعد بها أقوام إذا أطاعوه في ذلك ، وقد يشقى بها قوم إذا عصوه في ذلك . قال الله تعالى (١٥ الفجر) : ﴿ فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربني أكرمن ، وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربني أهانن ، كلا ﴾

ولهذا كان الناس في هذه الأمور على ثلاثة أقسام : قسم ترتفع درجاتهم بخرق العادة إذا استعملوها في الطاعة . وقوم يتعرضون بها لعذاب الله إذا استعملوها في معصية الله كبلعام وغيره . وقوم تكون في حقهم بمنزلة المباحات . والقسم الأول هم المؤمنون حقاً المتبعون لنبيهم سيد ولد آدم الذي إنما كانت خوارقه لحجة يقيم بها دين الله ، أو لحاجة يستعين بها على طاعة الله .

ولكن كثرة الغلط في هذا الأصل نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاسترسال

مع القدر بدون الحرص على فعل المأمور الذى ينفع العبد ، فروى مسلم فى صحيحه عن أبى هريرة قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفى كل خير . احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجزن ، وإن أصابك شئ فلا تقل : لو أنى فعلت كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله ، وما شاء فعل ، فإن (لو) تفتح عمل الشيطان » وفى سنن أبى داود « أن رجلين اختصما إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى على أحدهما ، فقال المقضى عليه : حسبي الله ونعم الوكيل . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله يلوم على العجز ، ولكن عليك بالكيس ، فإذا غلبك أمر فقل حسبي الله ونعم الوكيل » فأمر النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن أن يحرص على ما ينفعه وأن يستعين بالله ، وهذا مطابق لقوله ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ وقوله (١٢٣ هود) : ﴿ فاعبده وتوكل عليه ﴾ فإن الحرص على ما ينفع العبد هو طاعة الله وعبادته ، إذ النافع له هو طاعة الله ، ولا شئ أنفع له من ذلك ، وكل ما يستعان به على الطاعة فهو طاعة وإن كان من جنس المباح ، قال النبي صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح لسعد « إنك لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله إلا ازددت بها درجة ورفعة ، حتى اللقمة تضعها فى فى امرأتك » فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الله يلوم على العجز الذى هو ضد الكيس ، وهو التفريط فيما يؤمر بفعله ، فإن ذلك ينافى القدوة المقارنة للفعل ، وإن كان لا ينافى القدرة المقدمة التى هى مناط الأمر والنهى ، فإن الاستطاعة التى توجب الفعل وتكون مقارنة له لا تصالح إلا لمقدورها كما ذكرها فى قوله (٢٠ هود) : ﴿ ما كانوا يستطيعون السمع ﴾ وقوله (١٠١ الكهف) : ﴿ وكانوا لا يستطيعون سمعاً ﴾ وأما الاستطاعة التى يتعلق بها الأمر والنهى فتلك قد يقترن بها الفعل وقد لا يقترن ، كما فى قوله (٩٧ آل عمران) : ﴿ ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ﴾ ، وقوله صلى الله عليه وسلم لعمر أن « صل قائماً ، فإن لم تستطع فقاعداً ، فإن لم تستطع فعلى جنبك » .

فهذا الموضع قد انقسم الناس فيه على أربعة أقسام :

قوم ينظرون إلى جانب الأمر والنهى والعبادة والطاعة ، شاهدين لأوهيته سبحانه الذى أمروا أن يعبدوه ، ولا ينظروا إلى جانب القضاء والقدر والتوكل والاستعانة . وهو حال كثير من المتفقهة المتعبده ، فهم مع حسن قصدهم وتعظيمهم لحرمت الله وشعائره يغلب عليهم الضعف والعجز والخذلان ، والاستعانة بالله والتوكل عليه والنجاء إليه والدعاء له هى التى تقوى العبد وتيسر عليه الأمور ، ولهذا قال بعض

السلف : من سره أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله . وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمرو « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صفته في التوراة : إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، وحرزاً للأئمة . أنت عبدى ورسولى ، سميتك المتوكل ، ليس بفظ ولا غليظ ولا صحاب فى الأسواق ، ولا يجزى بالسيئة السيئة ، ولكن يجزى بالسيئة الحسنة ويغفر ، ولن أقبضه حتى أقيم به الملة العوجاء ، فأفتح بك أعيناً عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غلفاً بأن يقولوا : لا إله إلا الله . ولهذا روى أن حملة العرش إنما أطاقوا حمل العرش بقولهم : لا حول ولا قوة إلا بالله . وفي الصحيحين عن النبى صلى الله عليه وسلم « أنها كنز من كنوز الجنة » قال تعالى (٣ الطلاق) : ﴿ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ﴾ وقال تعالى (١٧٣ آل عمران) : ﴿ الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل - إلى قوله - فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين ﴾ ، وفى صحيح البخارى عن ابن عباس فى قوله ﴿ وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ﴾ : قالها إبراهيم الخليل حين ألقى فى النار ، وقالها محمد حين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم .

وقسم ثان يشهدون ربوبية الحق وافتقارهم إليه ، ويستعينون بها على أهوائهم وأذواقهم ، غير ناظرين إلى حقيقة أمره ونهيه ، ورضاه وغضبه ومحبه . وهذا حال كثير من المتفكرة والمتصوفة . ولهذا كثيراً ما يعملون على الأحوال التى يتصرفون بها فى الوجود ، لا يقصدون ما يرضى الرب ويحبه . وكثيراً ما يغلطون فيظنون أن معصيته هى مرضاته فيعودون إلى تعطيل الأمر والنهى ، ويسمون هذا حقيقة ، ويظنون أن هذه الحقيقة الأمرية الدينية هى التى تحوى مرضاة الرب ومحبه وأمره ونهيه ظاهراً وباطناً . وهؤلاء كثيراً ما يسلبون أحوالهم ، وقد يعودون إلى نوع من المعاصى والفسوق ، بل كثير منهم يرتد عن الإسلام لأن العاقبة للتقوى ، ومن لم يقف عند أمر الله ونهيه فليس من المتقين ، فهم يقعون فى بعض ما وقع المشركون فيه تارة من بدعة يظنونها شرعة ، وتارة فى الاحتجاج بالقدر على الأمر ، والله تعالى لما ذكر ما ذم به المشركين فى سورة الأنعام ذكر ما ابتدعوه فى الدين وجعلوه شرعة كما قال تعالى (٢٨ الأعراف) : ﴿ وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ، قل إن الله لا يأمر بالفحشاء ﴾ وقد ذمهم على أن حرموا ما لم يحرمه الله وأن شرعوا ما لم يشرعه الله ، وذكر احتجاجهم بالقدر قوله (١٤٨ الأنعام) : ﴿ لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء ﴾ ونظيرها فى النحل ويس والزخرف ، وهؤلاء يكون فيهم شبهة فى هذا وهذا ،

وأما القسم الثالث - وهو من أعرض عن عبادة الله واستعانته به - فهؤلاء شر الأقسام .

والقسم الرابع هو القسم المحمود ، وهو حال الذين حققوا ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ ، وقوله (١٢٣ هود) : ﴿ فاعبده وتوكل عليه ﴾ ، فاستعانوا به على طاعته ، وشهدوا أنه إلههم الذى لا يجوز أن يعبدوا إلا إياه وطاعة رسوله ، وأنه ربهم الذى ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع وأنه (٢ فاطر) : ﴿ ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ، وما يمسك فلا مرسل له من بعده ﴾ ، (١٠٧ يونس) : ﴿ وإن يمسك الله بضرة فلا كاشف له إلا هو ، وإن يردك بخير فلا راد لفضله ﴾ ، (٣٨ الزمر) : ﴿ قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ، إن أرادنى الله بضرة هل هن كاشفات ضره ، أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته ﴾ ؟ ولهذا قال طائفة من العلماء : الالتفات إلى الأسباب شرك فى التوحيد ، ومحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص فى العقل ، والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح فى الشرع ، وإنما التوكل المأمور به ما يجتمع فيه مقتضى التوحيد والعقل والشرع . فقد بين أن من ظن التوكل من مقامات عامة أهل الطريق فقد غلط غلطاً شديداً وإن كان من أعيان المشايخ كصاحب « علل المقامات » ، وهو من أجل المشايخ ، وأخذ ذلك عنه صاحب « محاسن المجالس » وأظهر ضعف حجته ، فمن قال ذلك (قال) : إن المطلوب به حظ العامة فقط ، وظنه أنه لا فائدة له فى تحصيل المقصود ، وهذه حال من جعل الدعاء كذلك ، وذلك بمنزلة من جعل الأعمال المأمور بها كذلك ، كمن اشتغل بالتوكل عما يجب عليه من الأسباب التى هى عبادة الله وطاعة مأمور بها ، فإن غلط هذا من ترك الأسباب المأمور بها التى هى داخلة فى قوله (١٢٣ هود) : ﴿ فاعبده وتوكل عليه ﴾ ، كغلط الأول فى ترك التوكل المأمور به الذى هو داخل فى قوله ﴿ فاعبده وتوكل عليه ﴾ . لكن يقال : من كان توكله على الله ودعاؤه له هو فى حصول مباحات فهو من العامة ، وإن كان فى حصول مستحبات وواجبات ، فهو من الخاصة كما أن من دعاه وتوكل عليه فى حصول محرمات فهو ظالم لنفسه ، ومن أعرض عن التوكل فهو عاص لله ورسوله بل خارج عن حقيقة الإيمان ، فكيف يكون هذا المقام للخاصة ؟ قال الله تعالى (٨٤ يونس) : ﴿ وقال موسى يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين ﴾ وقال تعالى (١٦٠ آل عمران) : ﴿ إن ينصركم الله فلا غالب لكم ، وإن ينخذلكم فن ذا الذى ينصركم من بعده ﴾ ؟ وقال (١٢ إبراهيم) : ﴿ وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ ، وقال تعالى

(٣٨ الزمر) : ﴿ قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله ، إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره - إلى قوله - قل حسبي الله ، عليه يتوكل المتوكلون ﴾ وقد ذكر الله هذه الكلمة (حسبي الله) في جلب المنفعة تارة وفي دفع المضرة أخرى ، فالأولى قوله (٥٩ التوبة) : ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله ﴾ الآية ، والثانية قوله (١٧٣ آل عمران) : ﴿ الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً ، وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ﴾ وفي قوله (٦٢ الأنفال) : ﴿ وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله ﴾ وقوله (٥٩ التوبة) : ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله ﴾ الآية يتضمن الأمر بالرضا والتوكل ، والرضا والتوكل يكتنفان المقدور ، فالتوكل قبل وقوعه والرضاء بعد وقوعه ، ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الصلاة « اللهم بعلمك الغيب ، وبقدرتك على الخلق ، أحيانى ما علمت الحياة خيراً لى ، وتوذننى إذا كانت الوفاة خيراً لى . اللهم إني أسألك خشيتك في الغيب والشهادة ، وأسألك كلمة الحق في الغضب والرضا ، وأسألك القصد في الفقر والغنى ، وأسألك نعيماً لا ينفد ، وأسألك قرة عين لا تنقطع . اللهم إني أسألك الرضاء بعد القضاء ، وأسألك برد العيش بعد الموت ، وأسألك لذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك ، من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة . اللهم زينا بزينة الإيمان ، واجعلنا هداة مهتدين » رواه أحمد والنسائي من حديث عمار بن ياسر : وأما ما يكون قبل القضاء فهو عزم على الرضا لا حقيقة للرضا ، ولهذا كان طائفة من المشايخ يعزمون على الرضا قبل وقوع البلاء ، فإذا وقع انفسحت عزائمهم ، كما يقع نحو ذلك في الصبر وغيره ، كما قال تعالى (١٤٣ آل عمران) : ﴿ ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه ، فقد رأيتموه وأنتم تنظرون ﴾ وقال تعالى (٣ الصف) : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون ، كبر مقتاً عند الله أن تقولوا مالا تفعلون ، إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص ﴾ نزلت هذه الآية لما قالوا : لو علمنا أى الأعمال أحب إلى الله لعملناه ، فأنزل الله آية الجهاد فكرهه من كرهه ، ولهذا كره للمرء أن يتعرض للبلاء بأن يوجب على نفسه مالا يوجب الشارح عليه بالعهد والنذر ونحو ذلك ، أو يطلب ولاية ، أو يقدم على بلد فيه طاعون ، كما ثبت في الصحيحين من غير وجه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن النذر وقال « إنه لا يأتي بخير ، وإنما يستخرج به من البخيل » ، وثبت عنه في الصحيحين أنه قال لعبد الرحمن بن سمرة

« لا تسأل الإمارة ، فإنك إن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها ، وإن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها . وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك » ، وثبت عنه في الصحيحين أنه قال في الطاعون « إذا سمعتم به بأرض . فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منها » ، وثبت في الصحيحين أنه قال « لا تتمنوا لقاء العدو ، واسألوا الله العافية . ولكن إذا لقيتموه فاصبروا ، واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف » وأمثال ذلك مما يقتضي أن الإنسان لا ينبغي له أن يسعى فيما يوجب عليه أشياء فيبخل بالوفاء ، كما يفعل كثير ممن يعاهد الله عهداً على أمور ، وغالب هؤلاء يبتلون بنقض العهود .

وينبغي أن الإنسان إذا ابتلى فعليه أن يصبر ويثبت ولا يكل حتى يكون من الرجال الموفين للقائمين بالواجبات . ولا بد في جميع ذلك من « الصبر » . ولهذا كان الصبر واجباً باتفاق المسلمين على أداء الواجبات وترك المحظورات . ويدخل في ذلك الصبر على المصائب عن أن يخرج ، والصبر عن اتباع أهواء النفس فيما نهى الله عنه . وقد ذكر الله الصبر في كتابه في أكثر من تسعين موضعاً ، وقرنه بالصلاة في قوله (٤٥ البقرة) : ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة ، وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ﴾ ، (١٥٣ البقرة) : ﴿ استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين ﴾ ، وقوله (١١٥ هود) : ﴿ وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل — إلى قوله — واصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ ، (١٣٠ طه) : ﴿ فاصبر على ما يقولون ، وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ﴾ ، (٥٥ غافر) : ﴿ فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك ﴾ الآية ، وجعل الإمامة في الدين موروثاً عن الصبر واليقين بقوله (٢٤ السجدة) : ﴿ وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا ، وكانوا بآياتنا يوقنون ﴾ فإن الدين كله علم بالحق وعمل به ، فالعمل به لا بد فيه من الصبر ، بل وطلب علمه يحتاج إلى الصبر ، كما قال معاذ بن جبل : عليكم بالعلم فإن طلبه لله عبادة ، ومعرفة خشية ، والبحث عنه جهاد ، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة ، ومذاكرته تسبيح . به يعرف الله ويعبد ، به يمجّد ويوحّد ، يرفع الله بالعلم أقواماً يجعلهم للناس قادة وأئمة يهتدون بهم وينتهون إلى رأيهم . فجعل البحث عن العلم من الجهاد ولا بد في الجهاد من الصبر ، ولهذا قال تعالى ﴿ والعصر ، إن الإنسان لفي خسر ، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ﴾ وقال تعالى (٤٥ ص) : ﴿ واذكر عبادنا إبراهيم وإسماعيل ، ويعقوب أولى الأيدي والأبصار ﴾ فالعلم النافع هو أصل الهدى ، والعمل بالحق هو

الرشاد : وضد الأول هو الضلال ، وضد الثاني هو الغي ، والضلال العمل بغير علم ، والغى إتباع الهوى . قال تعالى ﴿ والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى ﴾ فلا ينال الهدى إلا بالعلم ولا ينال الرشاد إلا بالصبر ؛ ولهذا قال علي : ألا إن الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ، فإذا انقطع الرأس بان الجسد ، ثم رفع صوته فقال : ألا لا إيمان لمن لا صبر له .

وأما « الرضا » فقد تنازع العلماء والمشايخ من أصحاب الإمام أحمد وغيرهم في « الرضاء بالقضاء » هل هو واجب أو مستحب ؟ على قولين . فعلى الأول يكون من أعمال المقتصدين ، وعلى الثاني يكون من أعمال المقربين . قال عمر بن عبد العزيز : الرضاء عزيز ، ولكنه معول المؤمن . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لابن عباس « إن استطعت أن تعمل لله بالرضا مع اليقين فافعل ، فإن لم تستطع فإن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً . ولهذا لم ينجئ في القرآن إلا مدح الراضين لا إيجاب ذلك ، وهذا في الرضا فيما يفعاه الرب بعبد من المصائب كالمرض والفقر والزوال كما قال تعالى (١٧٧ البقرة) : ﴿ والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس ﴾

وقال (٢١٤ البقرة) : ﴿ أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا ﴾ فالبأساء في الأموال ، والضراء في الأبدان ، والزلال في القلوب . وأما « الرضا بما أمر الله به » فأصله واجب ، وهو من الإيمان ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً » ، وهو من توابع المحبة كما سنذكره إن شاء الله تعالى . وقال (٦٥ النساء) : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجادلوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ، ويسلموا تسليماً ﴾ ، وقال تعالى (٥٩ التوبة) ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله ﴾ الآية . وقال تعالى (٢٨ محمد) : ﴿ ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه ، فأحبط أعمالهم ﴾ وقال (٥٤ التوبة) : ﴿ وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ، ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ، ولا ينفقون إلا وهم كارهون ﴾ . ومن النوع الأول ما رواه أحمد والترمذي وغيرهما عن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من سعادة ابن آدم استخارته لله ، ورضاه بما قسم الله له . ومن شقاوة ابن آدم ترك استخارته لله ، وسخطه بما يقسم الله له » . وأما الرضا بالمنهيات — من الكفر والفسوق والعصيان — فأكثر العلماء يقولون لا يشرع الرضا بها إذ هي كما لا تشرع محبتها ، فإن الله سبحانه

لا يرضاها ولا يحبها وإن كان قدرها وقضاها كما قال سبحانه (٢٠٥ البقرة) : ﴿ والله لا يحب الفساد ﴾ وقال تعالى (٧ الزمر) : ﴿ ولا يرضى لعباده الكفر ﴾ بل يسخطه كما قال تعالى (٢٨ محمد) : ﴿ ذلك بأنهم اتبعوا ما أخطأ الله وكرهوا رضوانه ، فأحبط أعمالهم ﴾ . وقالت طائفة : ترضى من جهة كونها مضافة إلى الله خلقاً ، وتسخط من جهة كونها مضافة إلى العبد فعلاً وكسباً . وهذا لا يتنافى الذى قبله ، بل هما يعودان إلى أصل واحد ، وهو سبحانه قدر الأشياء لحكمة ، فهى لاعتبار تلك الحكمة محبوبة مرضية ، وقد تكون فى نفسها مكروهة ومسخوطة ، إذ الشئ الواحد يجتمع فيه وصفان : يحب من أحدهما ، ويكره من الآخر ، كما فى الحديث الصحيح « ما ترددت عن شئ أنا فاعله ترددى عن قبض نفس عبدى المؤمن ، يكره الموت ، وأكره مساءته ، ولا بد له منه » . وأما من قال بالرضا بالقضاء الذى هو وصف الله فعله لا بالمقضى الذى هو مفعوله فهو خروج منه عن مقصود الكلام ، فإن الكلام ليس بالرضا فيما يقوم بذات الرب تعالى من صفاته وأفعاله ، وإنما الكلام فى الرضا بمفعولاته . والكلام فيما يتعلق بهذا قد بيناه فى غير هذا الموضع . و « الرضا » وإن كان من أعمال القلوب فكالماله هو الحمد ، حتى إن بعضهم فسر الحمد بالرضا . ولهذا جاء فى الكتاب والسنة حمد الله على كل حال ، وذلك يتضمن بمقتضياته . وفى الحديث « أول من يدعى إلى الجنة المحمداون الذين يحملون الله فى السراء والضراء » وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه « كان إذا أتاه الأمر يسره قال : الحمد لله الذى ينعمته تم الصالحات ، وإذا أتاه الأمر الذى يسوؤه قال : الحمد لله على كل حال » ، وفى مسند الإمام أحمد عن أبى موسى الأشعرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إذا قبض ولد العبد يقول الله للملائكة : أقبضتم ولد عبدى ؟ فيقولون : نعم . فيقول : أقبضتم ثمرة فؤاده ؟ فيقولون : نعم . فيقول : ماذا قال ؟ فيقولون : حمدك واسترجعك . » فيقول : ابنوا لعبدى بيتاً فى الجنة وسموه بيت الحمد » ، ونبينا صلى الله عليه وسلم هو صاحب لواء الحمد ، وأمه هم المحمداون الذين يحملون الله على السراء والضراء ، والرضا والحمد على الضراء . يوجبها شاهدان : أحدهما علم العبد بأن الله سبحانه مستوجب لذلك مستحق له لنفسه ، فإنه أحسن كل شئ خلقه وأتقن كل شئ ، وهو العليم الحكيم الخبير الرحيم . والثانى علمه بأن اختيار الله لعبده المؤمن خير من اختياره لنفسه ، كما روى مسلم فى صحيحه وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « والذى نفسى بيده ، لا يقضى الله للمؤمن قضاء إلا كان خيراً له ،

وليس ذلك إلا للمؤمن : إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء فصرّ كان خيراً له ، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن كل قضاء يقضيه الله للمؤمن الذى يصبر على البلاء ويشكر على السراء فهو خير له . قال تعالى ﴿ إن فى ذلك لآيات لكل صبار شكور ﴾ وذكرها فى أربعة مواضع من كتابه (٥ إبراهيم) ، (٣١ ائمان ، ١٩ سبأ ، ٣٣ الشورى) . فأما من لا يصبر على البلاء ، ولا يشكر على الرخاء فلا يلزم أن يكون القضاء خيراً له . ولهذا أجبت من أورد على هذا بما يقضى على المؤمن من المعاصى بجوابين : أحدهما أن هذا إنما يتناول ما أصاب العبد لا ما فعله العبد كما قوله (٧٩ النساء) : ﴿ ما أصابك من حسنة فمن الله — أى من سراء — وما أصابك من سيئة فمن نفسك ﴾ أى من ضراء . وكفوله (١٦٨ الأعراف) : ﴿ وبلونا هم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون ﴾ أى بالسراء والضراء كما قال (٣٥ الأنبياء) : ﴿ ونبلوكم بالشر والخير فتنة ﴾ وقال (١٢٠ آل عمران) : ﴿ إن تمسكم حسنة تسؤهم ، وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها ﴾ يراد بها المسار والمضار ، ويراد بها الطاعات والمعاصى . والجواب الثانى أن هذا فى حق المؤمن الصبار الشكور . والذنوب تنقص الإيمان ، فإذا تاب العبد أحبه الله ، وقد ترتفع درجته بالتوبة . قال بعض السلف : كان داود بعد التوبة خيراً منه قبل الخطيئة . فمن قضى له بالتوبة كان كما قال سعيد ابن جبير : إن العبد يعمل الحسنة فيدخل بها النار ، وإن العبد يعمل السيئة فيدخل بها الجنة . وذلك أنه يعمل الحسنة فتكون نصب عينه ويعجب بها ، ويعمل السيئة فتكون نصب عينه فيستغفر الله ويتوب إليه منها . وقد ثبت فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « الأعمال بالخواتيم » ، والمؤمن إذا فعل سيئة فإن عقوبته تندفع عنه بعشرة أسباب : أن يتوب فيتوب الله عليه ، فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له . أو يستغفر فيغفر له . أو يعمل حسنات تمحوها ، فإن الحسنات يذهبن السيئات . أو يدعو له إخوانه المؤمنون ويشفعون له حياً وميتاً . أو يهدون له من ثواب أعمالهم لينفعه الله به . أو يشفع فيه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، أو يبتليه (الله) فى الدنيا بمصائب تكفر عنه . أو يبتليه فى البرزخ والصعقة فيكفر بها عنه . أو يبتليه فى عرصات القيامة من أهوالها بما يكفر عنه . أو يرحمه أرحم الرحمين . فمن أخطأته هذه العشرة فلا يلومن إلا نفسه ، كما قال تعالى فيما يروى عنه رسوله « يا عبادى ، إنما هى أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم إياها ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » ، فإن كان المؤمن يعلم أن القضاء خير إذا كان صابراً شكوراً ،

وكان قد استخار الله وعلم أن من سعادة ابن آدم استخارته لله ورضاه بما قسم له ، كان قدرضى بما هو خير له . وفى الحديث الصحيح عن علي قال « إن الله يقضى بالقضاء فمن رضى فله الرضا ، ومن سخط فله السخط » ، وفى هذا الحديث الرضا والاستخارة ، فالرضا بعد القضاء والاستخارة قبل القضاء ، وهذا أكل من الرضا والصبر ، فلهذا ذكر فى ذاك الرضا وفى هذا الصبر . ثم إذا كان القضاء مع الصبر خيراً له فكيف مع الرضا ، ولهذا جاء فى الحديث « المصاب من حرم الثواب » فالأثر الذى رواه الشافعى فى مسنده « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما مات سمعوا قائلاً يقول : يا آل بيت رسول الله ، إن فى الله عزاء من كل مصيبة وخلفاً من كل هالك ودركاً من كل فائت ، فبالله فثقوا وإياه فارجوا ، فإن المصاب من حرم الثواب » . ولهذا لم تؤمر بالحنن المنافى للرضا قط ، مع أنه لا فائدة فيه فقد يكون مضرة ، لكنه يعنى عنه إذا لم يقرن به ما يكرهه الله ، لكن البكاء على الميت على وجه الرحمة حسن مستحب ، وذلك لا ينافى الرضا ، بخلاف البكاء عليه لفوات حظه منه ، وبهذا تعرف معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لما بكى على الميت وقال « إن هذه رحمة جعلها الله فى قلوب عباده ، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء » وأن هذا ليس كبكاء من يبكى لحظه لا لرحمة الميت ، وأن الفضيل بن عياض لما مات ابنه على فضحك وقال : رأيت أن الله قضى ، فأحببت أن أرضى بما قضى الله به حاله حال حسن بالنسبة إلى أهل الجزع . وأما رحمة الميت مع الرضا بالقضاء وحمد الله كحال النبي صلى الله عليه وسلم فهذا أكل . قال تعالى (١٧ البلد) : ﴿ ثم كان من الذين آمنوا ، وتواصوا بالصبر ، وتواصوا بالرحمة ﴾ . فذكر سبحانه التواصى بالصبر والرحمة .

والناس أربعة أقسام : منهم من يكون فيه صبر بقسوة ، ومنهم من يكون فيه رحمة بجزع ، ومنهم من يكون فيه القسوة والجزع ، والمؤمن الحمود الذى يصبر على ما يصيبه ويرحم الناس . وقد فطن طائفة من المصنفين فى هذا الباب أن الرضا عن الله من توابع المحبة له ، وهذا إنما يتوجه على المأخذ الأول وهو الرضا عنه لاستحقاقه ذلك بنفسه مع قطع العبد النظر عن حظه ، بخلاف المأخذ الثانى وهو الرضا لعلمه بأن المقضى خير له . ثم إن المحبة متعلقة به والرضا متعلق بقضائه لكن قد يقال فى تقرير ما قال هذا المصنف ونحوه إن المحبة لله نوعان : محبة له نفسه ، ومحبة لما منهم من الإحسان . وكذلك الحمد له نوعان : حمد له على ما يستحقه بنفسه ، وحمد على إحسانه لعبده . فالنوعان للرضا كالنوعين للمحبة . وأما الرضا به وبدينه وبرسوله فذلك من

حظ المحبة ، ولهذا ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً » . وفى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا الله ، ومن كان يكره أن يرجع إلى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يأتى فى النار » . وهذا مما يبين من الكلام على المحبة فنقول :

فصل

محبة الله ورسوله من أعظم واجبات الإيمان وأكبر أصوله وأجل قواعده ، بل هى أصل كل عمل من أعمال الإيمان والدين ، كما أن التصديق أصل كل قول من أقوال الإيمان والدين ، فإن كل حركة فى الوجود إنما تصدر عن محبة : إما عن محبة محمودة ، أو عن محبة مذمومة كما قد بسطنا لك فى قاعدة المحبة ، من (القواعد الكبار) . فجميع الأعمال الإيمانية الدينية لا تصدر إلا عن المحبة المحمودة ، وأصل المحبة المحمودة هى محبة الله سبحانه وتعالى ، إذ العمل الصادر عن محبة مذمومة عند الله لا يكون عملاً صالحاً ، بل جميع الأعمال الإيمانية الدينية لا تصدر إلا عن محبة الله ، فإن الله تعالى لا يقبل من العمل إلا ما أريد به وجهه ، كما ثبت فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « يقول الله تعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، فمن عمل عملاً أفشرك به غيرى فأنا منه برئ ، وهو كله للذى أشرك » . وثبت فى الصحيح حديث الثلاثة الذين هم « أول من تسعر بهم النار : القارئ المرائى ، والمجاهد المرائى ، والمتصدق المرائى » بل إخلاص الدين لله هو الدين الذى لا يقبل الله سواه ، فهو الذى بعث به الأولين والآخرين من الرسل ، وأنزل به جميع الكتب ، واتفق عليه أئمة أهل الإيمان ، وهذا هو خلاصة الدعوة النبوية ، وهو قطب القرآن الذى تدور عليه رحاه ، قال تعالى (أول الزمر ، وأول غافر ، وأول الجاثية ، وأول لأحقاف) : ﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ﴾ ، (أول الزمر) : ﴿ إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين ، ألا لله الدين الخالص ﴾ والسورة كلها عامتها فى هذا المعنى من قوله (١١ الزمر) : ﴿ قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين ، وأمرت لأن أكون أول المسلمين ﴾ إلى قوله (١٤ الزمر) : ﴿ قل الله أعبد مخلصاً له ديني — إلى قوله — أليس الله بكاف عبده ؟ ويخوفونك بالذين من دونه

— إلى قوله — قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات
ضره ﴿ الآية ﴾ ، الى قوله (٤٣ الزمر) : ﴿ أم اتخذوا من دون الله شفعاء ، قل أولو كانوا
لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ؟ قل لله الشفاعة جميعاً ، له ملك السماوات والأرض ثم
إليه ترجعون ، وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر
الذين من دونه إذا هم يستبشرون — إلى قوله — قل أغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون
— إلى قوله — بل الله فاعبد وكن من الشاكرين ﴾ وقال تعالى فيما قصه من قصة آدم وأبليس
أنه قال (٨٢ ص) : ﴿ فبعزتك لأغوينهم أجمعين ، إلا عبادك منهم المخلصين ﴾
وقال تعالى (٤٢ الحجر) : ﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من
الغاوين ﴾ وقال (٩٩ النحل) : ﴿ إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم
يتوكلون ، إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون ﴾ فبين أن سلطان
الشیطان وإغواءه إنما هو لغير الخاضعين ، ولهذا قال في قصة (٢٤ يوسف) :
﴿ وكذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين ﴾ . وأتباع الشيطان
هم أصحاب النار كما قال تعالى (٨٥ ص) : ﴿ لأملأن جهنم منك ومن تبعتك منهم
أجمعين ﴾ ، وقد قال سبحانه (٤٨ و ١١٦ النساء) : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ،
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ ، وهذه الآية في حق من لم يتب ، ولهذا خصص الشرك
وقيل ما سواه بالمشيئة ، فإنه لا يغفر الشرك لمن لم يتب منه ، وما دونه يغفره لمن يشاء ،
وأما قوله (٥٣ الزمر) : ﴿ قل يا عبادي أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة
الله ، إن الله يغفر الذنوب جميعاً ﴾ فتلك في حق التائبين ، ولهذا عمم وأطلق ، وسياق
الآية يبين ذلك مع سبب نزولها ، وقد أخبر سبحانه أن الأولين والآخرين إنما أمروا
بذلك في غير موضع كالسورة التي قرأها النبي صلى الله عليه وسلم لما أمره أن يقرأ
عليه قراءة إبلاغ وإسماع بخصوصه فقال (٤ البينة) : ﴿ وما تفرق الذين أوتوا الكتاب
إلا من بعد ما جاءتهم البينة ، وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ﴾
الآية ، وهذا حقيقة قول « لا إله إلا الله » وبذلك بعث جميع الرسل ، قال الله تعالى
(٢٥ الأنبياء) : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا
فاعبدون ﴾ وقال (٤٥ الزخرف) : ﴿ واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا
من دون الرحمن آلهة يعبدون ﴾ ؟ وقال تعالى (٣٦ النحل) : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة
رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ وجميع الرسل افتتحوا دعوتهم بهذا الأصل ،
كما قال نوح عليه السلام (٥٩ الأعراف) : ﴿ اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ﴾ وكذلك.

هود (٥٠ هود) وصالح (٦١ هود) ، وشعيب (٨٤ هود) عليهم السلام وغيرهم ، كل يقول ﴿ اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ﴾ لا سيما أفضلاً الرسل الذين اتخذ الله كلاهما خديلاً إبراهيم ومحمداً عليهما السلام ، فإن هذا الأصل بينه الله بهما ، وأيدهما فيه ، ونشره بهما . فإبراهيم هو الإمام الذي قال الله فيه (١٢٤ البقرة) : ﴿ إني جاعلك للناس إماماً ﴾ وفي ذريته جعل النبوة والكتاب والرسل ، فأهل هذه النبوة والرسالة هم من آل الذين بارك الله عليهم ، قال سبحانه (٢٦ الزخرف) : ﴿ وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إني براء مما تعبدون ، إلا الذي فطرنى فإنه سيهدين ، وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ﴾ فهذه الكلمة هي كلمة الإخلاص لله ، وهي البراءة من كل معبود إلا من الخالق الذي فطرنا كما قال صاحب يس (٢٢ ياسين) : ﴿ وهادى لا أعبد الذى فطرنى وإليه ترجعون ، أتأخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقدون ﴾ ، وقال تعالى في قصته بعد أن ذكر ما يبين ضلال من اتخذ بعض الكواكب رباً يعبدونه من دون الله قال (٧٨ الأنعام) : ﴿ فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون ، إني وجهت وجهي للذى فطر السماوات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين — إلى قوله — ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً ﴾ وقال إبراهيم الخليل عليه السلام (٧٥ الشعراء) : ﴿ أفرأيتم ما كنتم تعبدون ، أنتم وآبائكم الأقدمون ، فإنهم عدوا لى إلا رب العالمين ، الذى خلقنى فهو يهدين ، والذى هو يطعمنى ويسقنى ، وإذا مرضت فهو يشفين ﴾ وقوله تعالى (٤ الممتحنة) : ﴿ قد كانت لكم أسوة حسنة فى إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا براء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم ﴾ الآية . ونبينا صلى الله عليه وسلم هو الذى أقام الله به الدين الخالص لله دين التوحيد ، وقمع به المشركين : من كان مشركاً فى الأصل ومن الذين كفروا من أهل الكتب ، وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه الإمام أحمد وغيره « بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له ، وجعل رزقى تحت ظل رحى ، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمرى ، ومن تشبه بقوم فهو منهم » وقد تقدم بعض ما أنزل الله عليه من الآيات المتضمنة للتوحيد فقال تعالى ﴿ والصافات صفا — إلى قوله — إن إلهكم لواحده ﴾ إلى قوله ﴿ إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون ، ويقولون إنا لنأركو آلهتنا لشاعر مجنون ، بل جاء بالحق وصدق المرسلين — إلى قوله — أولئك لهم رزق معلوم ، فواكه وهم مكرمون ﴾ إلى ما ذكره من قصص الأنبياء فى التوحيد وإخلاص الدين لله ، إلى قوله ﴿ سبحانه الله

عما يصفون ، إلا عباد الله المخلصين ﴿ وقال تعالى (١٤٥ النساء) : ﴿ إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ، ولن تجد لهم نصيراً إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله ﴾ وفي الجملة فهذا الأصل في سورة الأنعام والأعراف والزور وطسم وحمل وسور الفضل وغير ذلك من السور المكية ومواضع من السور المدنية كثير ظاهر ، فهو أصل الأصول وقاعدة الدين حتى في سورتي الإخلاص ﴿ قل يا أيها الكافرون ، وقل هو الله أحد ﴾ وهاتان السورتان كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما في صلاة التطوع كركعتي الطواف وسنة الفجر ، وهما متضمنتان للتوحيد ؛ فأما ﴿ قل يا أيها الكافرون ﴾ فهي متضمنة للتوحيد العملي الإرادي وهو إخلاص الدين لله بالقصد والإرادة ، وهو الذي يتكلم به مشايخ التصوف غالباً . وأما سورة ﴿ قل هو الله أحد ﴾ فتضمنة للتوحيد القولي العملي كما ثبت في الصحيحين عن عائشة « أن رجلاً كان يقرأ ﴿ قل هو الله أحد ﴾ في صلاته ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : سلوه لم يفعل ذلك ؟ فقال : لأنها صفة الرحمن ، فأنا أحبها ، فقال : أخبروه أن الله يحبه » ولهذا تضمنت هذه السورة من وصف الله سبحانه وتعالى الذي ينفي قول أهل التعطيل وقول أهل التمثيل ما صارت به هي الأصل المعتد في مسائل الذات ، كما قد بسطنا ذلك في غير هذا الموضع ، وذكرنا اعتماد الأئمة عليها مع ما تضمنته في تفسير « الأحد » كما جاء تفسيره عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين وما دل على ذلك من الدلائل .. لكن المقصود هنا هو التوحيد العملي وهو إخلاص الدين لله ، وإن كان أحد النوعين مرتبطاً بالآخر فلا يوجد أحد من أهل التعطيل الجهمية وأهل التمثيل المشبهة إلا وفيه نوع من الشرك العملي ، إذ أصل قولهم فيه شرك وتسوية بين الله وبين خلقه ، أو بينه وبين المعدمات كما يسوى المعطلة بينه وبين المعدمات في الصفات السلبية التي لا تسليهم مدحاً ولا ثبوت كمال ، أو يسوون بينه وبين الناقص من الموجودات في صفات النقص ، وكما يسوون إذ أثبتوا هم ومن ضاهاهم من الممثلة مساواة بينه وبين المخلوقات في حقائقها حتى قد يعبدونها فيعدلون برهم ويحعلون له أنداداً ويشبهون المخالق بربر العالمين . واليهود كثيراً ما يعدلون الخالق بالمخالق ويمثلونه به حتى يصفوا الله بالعجز والفقر والبخل ونحو ذلك من النقائص التي يجب تنزيهه عنها وهي من صفات خلقه ، والنصارى يعدلون المخلوق بالخالق حتى يجعلوا في المخلوق من نعوت الربوبية وصفات الإلهية ويجوزون له ما لا يصلح إلا للخالق ، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً . والله سبحانه وتعالى قد أمرنا أن نسأله الهداية بقوله ﴿ اهدنا الصراط المستقيم »

صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴿١﴾ وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « اليهود مغضوب عليهم ، والنصارى ضالون » ، وفي هذه الأمة من هؤلاء وهؤلاء كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه . قالوا يا رسول الله : اليهود والنصارى ؟ قال : فمن ؟ » والحديث في الصحيحين .

فإذا كان أصل العمل الديني هو إخلاص الدين لله وحده ، فالشيء المراد لنفسه هو المحبوب لذاته وهذا كمال المحبة ، لكن أكثر ما جاء المطلوب مسمى باسم العبادة كقوله (٥٦ الذاريات) : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ وقوله (٢١ البقرة) ﴿ يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم ﴾ وأمثال هذا . والعبادة تتضمن كمال الحب ونهايته ، وكمال الذل ونهايته ، والمحبوب الذي لا يعظم ولا يذل له لا يكون معبوداً ، والمعظم الذي لا يجب لا يكون معبوداً ، ولهذا قال تعالى (١٦٥ البقرة) : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ، والذين آمنوا أشد حبا لله ﴾ فبين سبحانه أن المشركين الذين يتخذون من دون الله أنداداً وإن كانوا يحبونهم كما يحبون الله فالذين آمنوا أشد حبا لله منهم الله ولأوثانهم ، لأن المؤمنين أعلم بالله ، والحب يتبع العلم ، ولأن المؤمنين جعلوا جميع حبه لله وحده ، وأوثانك جعلوا ببعض حبه له وأشركوا بينه وبين الأنداد في الحب ، ومعلوم أن ذلك أفضل ، قال الله تعالى (٢٩ الزمر) : ﴿ ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ، ورجلا مسلماً لرجل ، هل يستويان مثلا ﴾ ؟ الآية . واسم « المحبة » فيه إطلاق وعموم ، فإن المؤمن يحب الله ويحب رسله وأنبياءه وعباده المؤمنين ، وإن كان ذلك من محبة الله ، وإن كانت المحبة التي لله لا يستحقها غيره ، فلهذا جاءت محبة الله المذكورة بما يختص به سبحانه من العبادة والإنابة إليه والتبتل له ونحو ذلك ، فكل هذه الأسماء تتضمن محبة الله سبحانه وتعالى . ثم إنه كما بين أن محبته أصل الدين فقد بين أن كمال الدين بكمالها ونقصه ينقصها ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال « رأس الأمر الإسلام ؛ وعموده الصلاة ، وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله » فأخبر أن الجهاد ذروة سنام العمل وهو أعلاه وأشرفه ، وقد قال تعالى (١٩ التوبة) : ﴿ أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله ؟ لا يستويون عند الله — إلى قوله — أجر عظيم ﴾ ، والنصوص في فضائل الجهاد وأهله كثيرة ، وقد ثبت أنه أفضل ما تطوع به العبد . والجهاد دليل المحبة الكاملة ، قال تعالى (٢٤ التوبة) : ﴿ قل إن كان آباؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم ﴾ الآية . وقال تعالى في صفة المحبين المحبوبين (٥٤

المائدة) : ﴿ يا أيها الذين آمنوا من يرد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ، أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ﴾ فإن المحبة مستلزمة للجهاد ، ولأن المحب يحب ما يحب محبوبه ويغض ما يغض محبوبه ، ويوالى من يوالى محبوبه ويعادى من يعادى ، ويرضى أرضاه ويغضب لغضبه ، ويأمر بما يأمر به وينهى عما ينهى عنه ، فهو موافق في ذلك ، وهؤلاء هم الذين يرضى الرب أرضاهم ويغضب لغضبهم ، إذ هم إنما يرضون لرضاه ويغضبون لما يغضب له ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر في طائفة فيهم صهيب وبلال « لعلك أغضبتهم ، لأن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك . فقال لهم : يا إخواني هل أغضبتكم ؟ قالوا : لا ، يغفر الله لك يا أبا بكر » وكان قد مر بهم أبو سفيان بن حرب فقالوا : ما أخذت السيوف مأخذها ، فقال لهم أبو بكر : أتقولون هذا لسيد قريش ؟ وذكر أبو بكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما تقدم ، لأن أولئك إنما قالوا ذلك غضباً لله تكمال ما عندهم من الموالاة لله ورسوله والمعاداة لأعدائهما ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح فيما يروى عن ربه « لا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها ، فبى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى ، ولئن سألتنى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعيننه . وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددى عن قبض نفس عبدى المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له منه » فبين أنه يتردد لأن التردد تعارض إرادتين ، وهو سبحانه يحب ما يحب عبده ويكره ما يكرهه ، وهو يكره الموت فهو يكرهه كما قال « وأنا أكره مساءته » وهو سبحانه قد قضى بالموت فهو يريد أن يموت فسمى ذلك تردداً ، ثم بين أنه لا بد من وقوع ذلك ، وهذا الاتحاد في المحبوب المرضى المأمور به والمبغض المكروه المنهى عنه ، وقد يقال له اتحاد نوعى وصنى ، وليس ذلك اتحاد الذاتين فإن ذلك ممتنع ، والقائل به كافر ، وهو قول النصارى والغالية من الرافضة والنسك كالحلاجية ونحوهم ، وهو الاتحاد المقيد في شيء يعينه . وأما الاتحاد المطلق الذى هو قول أهل وحدة الوجود الذين يزعمون أن وجود الخلق هو عين وجود الخالق فهذا تعطيل للصانع وجحود له ، وهو جامع لكل شرك ، فكما أن الاتحاد نوعان فكذلك الحلول نوعان : قوم يقولون بالحلول المقيد في بعض الأشخاص ، وقوم يقولون بحلولة في كل شيء وهم الجهمية الذين يقولون إن ذات الله في كل مكان . وقد يقع لبعض المصطلمين من أهل الفناء في المحبة أنه يغيب بمحبوبه عن نفسه وحبه ويغيب بمذكوره عن ذكره وبمعروفه عن معرفته وبوجوده عن وجوده

حتى لا يشهد إلا محبوه فيظن - في زوال تميزه ، ونقص عقله ، وسكره - أنه هو محبوه ، كما قيل إن محبوباً وقع في اليم فألقى الحب نفسه خلفه ، فقال : أنا وقعت ، فأنت ما الذى أوقعك ؟ فقال : غبت بك عنى فظننت أنك أنا . فلا ريب أن هذه خطأ وضلال ، لكن إن كان هذا لقوة المحبة والذكر من غير أن يحصل عن سبب محذور زال به عقله كان معذوراً في زواله ، فلا يكون مؤاخذاً بما يصدر منه من الكلام في هذه الحال التى زال فيها عقله بغير سبب محذور ، كما قيل في عقلاء المجانين أنهم قوم آتاهم الله عقولاً وأحوالاً ، فسلب عقولهم وأبقى أحوالهم ، وأسقط ما فرض بما سلب ، وأما إذا كان السبب الذى به زوال العقل محظوراً لم يكن السكران معذوراً ، وإن كان لا يحكم بكفره في أصح القوانين ، كما لا يقع طلاقه في أصح القولين ؛ وإن كان النزاع فيه مشهوراً . وقد بسطنا الكلام في هذا وفيمن يسلم له حاله ومن لا يسلم في قاعدة ذلك . وبكل حال فالفناء الذى يقضى بصاحبه إلى مثل هذا حال ناقص وإن كان صاحبه غير مكلف ، ولهذا لم يرد مثل هذا عن الصحابة الذين هم أفضل الأمة ، ولا عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، وإن كان هؤلاء في صقع موسى نوع تعلق . وإنما حدث زوال العقل عند الواردات الإلهية على بعض التابعين ومن بعدهم ، وإن كانت المحبة التامة مستلزمة لموافقة المحبوب في محبوه ومكروهه ، وولايته وعداوته ، فمن المعام أن من أحب الله المحبة الواجبة فلا بد أن يبغض أعداءه ولا بد أن يحب ما يحبه من جهادهم كما قال تعالى (٤ الصف) : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوعٌ ﴾ ، والمحبة التامة لا يؤثر فيه لوم اللائم وعدل العادل ، بل ذلك يغريه بملازمة المحبة كما قد أكثر الشعراء في ذلك ، وهؤلاء هم أهل الملام الحمود ، وهم الذين لا يخافون من يلومهم على ما يحب الله ويرضاه من جهاد أعدائه فإن الملام على ذلك كثير ، وأما الملام على فعل ما يكرهه الله أو ترك ما أحبه فهو لوم بحق ، وليس من ذلك الحمود الصبر على هذا الملام ، بل الرجوع إلى الحق خير من التمداد في الباطل ، وبهذا يحصل الفرق بين الملامية الذين يفعلون ما يحبه الله ورسوله ولا يخافون لومة لائم في ذلك ، وبين الملامية الذين يفعلون ما يبغضه الله ورسوله ويصبرون على الملام في ذلك .

فصل

وإذا كانت المحبة أصل كل عمل ديني فالخوف والرجاء وغيرهما يستلزم المحبة ويرجع إليها ، فإن الراعى الطامع إنما يطمع فيما يحبه لا فيما يبغضه ، والخائف يفر من الخوف لينال المحبوب ، قال تعالى (٥٧ الإسراء) : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ

إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ، ويرجون رحمته ويخافون عذابه ﴿ الآية ٢١٨ ﴾ : (البقرة) : ﴿ إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله ﴾ ورحمته اسم جامع لكل خير ، وعذابه اسم لكل شر ، ودار الرحمة الخالصة هي الجنة ، ودار العذاب الخالص هي النار ، وأما الدنيا فدار استدراج . فالرجاء وإن تعلق بدخول الجنة فالجنة اسم جامع لكل نعيم ، وأعلاه النظر إلى وجه الله كما في صحيح مسلم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد : يا أهل الجنة ، إن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه ، فيقولون : ما هو ؟ ألم يبيض وجوهنا ، ألم يثقل موازيننا ويدخلنا الجنة وينجينا من النار ؟ قال : فيكشف الحجاب فينظرون إليه ، فما أعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه » وهو « الزيادة » ، ومن هنا يتبين زوال الاشتباه في قول من قال : ما عبدتك شوقاً إلى جنتك ولا خوفاً من نارك ، وإنما عبدتك شوقاً إلى رؤيتك ، فإن هذا القائل ظن هو ومن تابعه أن الجنة لا يدخل في مساهها إلا الأكل والشرب واللباس والنكاح والسمع ونحو ذلك مما فيه التمتع بالخلوقات كما يوافق على ذلك من ينكر رؤية الله من الجهمية أو من يقر بها ويزعم أنه لا تمتع في نفس رؤية الله كما يقوله طائفة من المتفقهة ، فهؤلاء متفقون على أن مسمى الجنة والآخرة لا يدخل فيه إلا التمتع بالخلوقات ، ولهذا قال بعض من غلط من المشايخ لما سمع قوله (١٥٢) آل عمران) : ﴿ منكم من يريد الدنيا ، ومنكم من يريد الآخرة ﴾ قال : فأين من يريد الله؟ وقال آخر (١١١ التوبة) : ﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾ قال : إذا كانت النفوس والأموال بالجنة فأين النظر إليه ؟ وكل هذا لظنهم أن الجنة لا يدخل فيها النظر ، والتحقيق أن الجنة هي الدار الجامعة لكل نعيم ، وأعلى ما فيها النظر إلى وجه الله ، وهو من النعيم الذي ينالونه في الجنة كما أخبر به النصوص وكذلك أهل النار فإنهم محجوبون عن ربهم يدخلون النار ، مع أن قائل هذا القول إذا كان عارفاً بما يقول فإنما قصده : إنك لو لم تخلق ناراً ولو لم تخلق جنة لكان يجب أن تعبد ، ويجب التقرب إليك والنظر إليك ، كما قال عمر رضي الله عنه « نعم العبد صهيب ، أو لم يخف الله لم يعصه » ، أي هو لم يعصه ولو لم يخفه ، فإن إجلاله وإكرامه لله يمنعه من معصيته ، والراجح الخائف إذا تعلق خوفه ورجاؤه بالتعذب باحتجاب الرب عنه والتنعيم بتجليه ففعلوم أن هذا من توابع محبته له ، فالمحبة هي أوجب حبة التجلي والخوف من الاحتجاب وإن تعلق خوفه ورجاؤه بالتعذب بمخلوق والتنعيم به فهذا

إنما يطلب ذلك بعبادة الله المستلزمة محبته لله وهى أحلى من كل محبة ، ولهذا يكون اشتغال أهل الجنة بذلك أعظم من كل شئ كما فى الحديث « إن أهل الجنة يلهمون التسبيح كما تلهمون وهو بين غاية تنعمهم بذكر الله ومحبته . فالحوف من التعذب بمخلوق والرجاء له يسوقه إلى محبة الله التى هى الأصل ، وهذا كله ينبئ على أصل المحبة فيقال : قد نطق الكتاب والسنة بمحبة العباد المؤمنين لله كما فى قوله (١٦٥ البقرة) : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ ، وقوله (٥٤ المائدة) : ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ ، وقوله (٢٤ التوبة) : ﴿ أَحِبَّ إِلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ ﴾ وفى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله ، وأن يكره أن يرجع فى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يأتى فى النار » بل محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت لمحبة الله كما فى قوله (٢٤ التوبة) : ﴿ أَحِبَّ إِلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ وكما فى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « والذى نفسى بيده : لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » وفى صحيح البخارى عن عمر بن الخطاب أنه قال « والله يا رسول الله لأنت أحب إلى من كل شئ » ، إلا من نفسى ، فقال : لا يا عمر ، حتى أكون أحب إليك من نفسك . فقال : والله لأنت أحب إلى من نفسى » وكذلك محبة صحابته وقرباته كما فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « آية الإيمان حب الأنصار وآية النفاق بغض الأنصار » وقال « لا يبغض الأنصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر » وقال على رضى الله عنه « إنه لعهد النبي الأسمى إلى أنه لا يحبني إلا مؤمن ، ولا يبغضني إلا منافق » ، وفى السنن أنه قال للعباس « والذى نفسى بيده ، لا يدخلون الجنة حتى يحبونكم لله ولقرايتى يعنى بنى هاشم . وقد روى حديث عن ابن عباس مرفوعاً أنه قال « أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه ، وأحبوني بحب الله ، وأحبوا أهل بيتى لأجلى » .

وأما محبة الرب لعبده فقال تعالى (١٢٥ النساء) : ﴿ وَاتَّخِذِ اللَّهَ إِبرَاهِيمَ خَالِيًا ﴾ وقال تعالى (٥٤ المائدة) : ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ وقال (١٩٥ البقرة) : ﴿ وَأَحْسِنُوا ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ، (٩ الحجرات) : ﴿ وَأَقْسَمُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ ، (٤ التوبة) : ﴿ فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مَدِينَتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ ، (٧ التوبة) : ﴿ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ ، (٤ الصف) : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يِقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَنِيَانٌ مَّرصُوصٌ ﴾ ، (٧٦ آل عمران) : ﴿ بَلَى مِنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقِ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ .

وأما الأعمال التي يحبها الله من الواجبات والمستحبات الظاهرة والباطنة فكثيرة معروفة ، وكذلك حبه لأهلها وهم المؤمنون أولياء الله المتقون . وهذه المحبة حق كما نطق بها الكتاب والسنة والذي عليه سلف الأمة وأئمتها وأهل السنة والحديث وجميع مشايخ الدين وأئمة التصوف أن الله محبوب لذاته محبة حقيقة ، بل هي أكمل محبة ، فإنها كما قال تعالى (١٦٥ البقرة) : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ ، وكذلك هو سبحانه يحب ما يحب عباده المؤمنون وما هو في الله محبة حقيقية . وأنكر الجهمية حقيقة المحبة من الطرفين زعماء منهم أن المحبة لا تكون إلا لمناسبة بين المحب والمحبوب ، وأنه لا مناسبة بين القديم والحديث توجب محبته ، وقاسوا به المحبة . وكان أول من أحدث هذا في الإسلام الجعد بن درهم في أوائل المائة الثانية ، فضحى به خالد ابن عبد الله القسري أمير العراق والمشرق بواسط ، خطب الناس يوم الأضحى فقال : أيها الناس : ضحوا يقبل الله ضحاياكم ، فإني مضح بالجعد بن درهم أنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى تكليماً . ثم نزل فدبحه ، فكأنه (١) قد أخذ هذا المذهب عنه الجهم بن صفوان فأظهره عليه وإليه أضيف قول الجهمية ، فقتله سلم ابن أحوز أمير خراسان بها ، ثم نقل ذلك إلى المعتزلة أتباع عمرو بن عبيد ، وأظهر قولهم في زمن الخليفة المأمون ، حتى امتحن أئمة الإسلام ودعوا إلى الموافقة لهم عن ذلك . وأصل هذا مأخوذ عن المشركين والصابئة من البراهمة والمتفلسفة ومبتدعة أهل الكتاب الذين يزعمون أن الرب ليس له صفات ثبوتية أصلاً ، وهؤلاء هم أعداء إبراهيم الخليل عليه السلام ، وهم يعبدون الكواكب ويبنون الهياكل للعقول والنجوم وغيرهما ، وهم ينكرون في الحقيقة أن يكون إبراهيم خليلاً وموسى كليماً وأن الخلقة هي كمال المحبة المستغرقة للمحب كما قيل :

قد تخللت مسلك الروح مني . وبذا سمي الخليل خليلاً

ويشهد لهذا ما ثبت في الصحيح عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ولكن صاحبكم خليل الله » يعني نفسه . وفي رواية « إني أبرأ إلى كل خليل من خلتيه ، ولو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً » وفي رواية « إن الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً » فبين صلى الله عليه وسلم أنه لا يصلح له أن يتخذ من المخلوقين خليلاً وأنه لو يكون ذلك لكان أحق الناس بها أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، مع

(١) أي الجعد بن درهم .

أنه صلى الله عليه وسلم قد وصف نفسه بأنه يحب أشخاصاً كما قال لمعاذ « والله إني لأحبك » وكذلك قوله للأَنْصار ، وكان زيد بن حارثة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك ابنه أسامة حبه وأمثال ذلك . وقال له عمرو بن العاص « أى الناس أحب إليك ؟ قال : عائشة . قال : فمن الرجال ؟ قال : أبوها » ، وقال لفاطمة رضى الله عنها « ألا تحبين ما أحب ؟ قالت : بلى . قال : فأحبي عائشة » ، وقال للحسن « اللهم إني أحبه فأحبه وأحب من يحبه » . وأمثال هذا كثير ، فوصف نفسه بمحبة الأشخاص ، وقال « إني أبرأ إلى كل خليل من خلته ، ولو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً » فلم أن الخلّة أخص من مطلق المحبة بحيث هى من كمالتها ، وتخللها الحب حتى يكون المحبوب بها محبوباً لذاته لا لشيء آخر ، إذ المحبوب لشيء غيره هو مؤخر فى المحبة عن ذلك الغير ومن كمالتها لا تقبل الشركة والمزاحمة لتخللها الحب ، ففيها كمال التوحيد وكمال الحب . وإن الخلّة أيضاً تنافى المزاحمة وتقدم الغير بحيث يكون المحبوب محبوباً لذاته لا يزاحمه فيها غيره ، وهذه محبة لا تصلح إلا لله فلا يجوز أن يشركه غيره فيما يستحقه ، وهو محبوب لذاته وكل ما يحب غيره إذا كان محبوباً بحق فإنما يحب لأجله ، وكل ما أحب لغيره فمحبة باطلة فى الدنيا ، (والدنيا) ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان لله تعالى .

فإذا كانت الخلّة كذلك فمن المعلوم أن من أنكر أن يكون الله محبوباً لذاته ينكر مخالته . وكذلك أيضاً إن أنكر محبته لأحد من عباده فقد أنكر أن يتخذه خليلاً بحيث يحب الرب ويحبه العبد على أكمل ما يصلح للعبادة . وكذلك تكليمه لموسى أنكره لإنكارهم أن يقوم به صفة من الصفات أو فعل من الأفعال ، فكما ينكرون أن يتصف بحياة أو قدرة أو علم ، أو أن يستوى أو أن يحيى ، فكذلك ينكرون أن يتكلم أو يكلم ، فهذا حقيقة قولهم (١١٨ البقرة) : ﴿ كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم ، تشابهت قلوبهم ﴾ . لكن لما كان الإسلام ظاهراً والقرآن متلوّاً لا يمكن جمعه لمن أظهر الإسلام أخذوا يلحدون فى أسماء الله ويحرفون الكلم عن مواضعه ، فتأولوا محبة العباد له بمجرد محبتهم لطاعته والتقرب إليه ، وهذا جهل عظيم ، فإن محبة المتقرب إلى المتقرب إليه تابع لمحبة وفرع عليه ، فمن لا يحب الشيء لا يمكن أن يحب التقرب إليه ، إذ التقرب وسيلة ، ومحبة الرسالة تبع لمحبة المقصود ، فيمتنع أن تكون الوسيلة إلى الشيء المحبوب هى المحبوب دون الشيء المقصود بالوسيلة . وكذلك العبادة والطاعة إذا قيل فى المطاع المعبود إن هذا يحب طاعته وعبادته فإن محبة ذلك تبع لمحبة ، وإلا فمن لا يحبه لا يحب طاعته وعبادته ، ومن كان لا يعمل لغيره إلا لعرض يناله منه أو لدفع عقوبة فإنه

يكون معارضاً له أو مفتدياً منه ، لا يكون محباً له ، ولا يقال إن هذا يحبه ، ويفسر ذلك بمحبة طاعته وعبادته ، فإن محبة المقصود وإن استلزمت محبة الوسيلة أو غير محبة الوسيلة فإن ذلك يقتضى أن يعبر بلفظين : محبة العوض ، والسلامة عن محبة العمل ، أما محبة الله فلا تعلق لها بمجرد محبة العوض ، ألا ترى أن من استأجر أجيراً بعوض لا يقال إن الأجير يحبه بمجرد ذلك ، بل قد يستأجر الرجل من لا يحبه بحال ، بل من يبغضه . وكذلك من افتدى نفسه بعمل من عذاب معذب لا يقال إنه يحبه بل يكون مبغضاً له . فعلم أن ما وصف الله به عباده المؤمنين من أنهم يحبونه يتمتع أن يكون معناه مجرد محبة العمل الذى ينالون به بعض الأغراض المحبوبة من غير أن يكون ربهم محبوباً أصلاً . وأيضاً فلفظ العبادة متضمن للمحبة مع الدل كما تقدم ، ولهذا كانت محبة القلب للبشر على طبقات : أحدها العلاقة ، فهو تعلق القلب بالمحبوب . ثم انصبابه ، وهو انصباب القلب إليه ، ثم الغرام ، وهو الحب اللازم . ثم العشق . وآخر المراتب هو التيمم وهو التعلد للمحبوب ، والمتميم المعبود وتيم الله عبد الله ، فإن المحب يبقى ذا كراً معبداً مدلالاً لمحبوبه . وأيضاً فاسم الإنابة إليه يقتضى المحبة أيضاً ، وما أشبه ذلك من الأسماء كما تقدم . وأيضاً فلو كان الذى قالوه حقاً من كون ذلك مجازاً لما فيه من الحذف والإضمار فالحجاز لا يطلق إلا بقرينة تبين المراد . ومعلوم أن ليس فى كتاب الله وسنة رسوله ما ينفى أن يكون الله محبوباً وأن لا يكون المحبوب إلا الأعمال لا فى الدلالة المتصلة ولا المنفصلة بل ولا ، العقل أيضاً ، فمن علامات الحجاز صحة إطلاق نفيه . فيجب أن يصح إطلاق القول بأن الله لا يحب ولا يحب كما أطلق إمامهم الجعد بن درهم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ولم يكلم موسى تكليماً ، ومعاًوم أن هذا متمتع بإجماع المسلمين ، فعلم دلالة الإجماع على أن هذا ليس مجازاً بل هى حقيقة وأيضاً فقد فرق بين محبته . ومحبة العمل له فى قوله (٢٤ التوبة) : ﴿ أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله ﴾ كما فرق بين محبته ومحبة رسوله فى قوله ﴿ أحب إليكم من الله ورسوله ﴾ ، فلو كان المراد بمحبته ليس إلا محبة العمل لكان هذا تكريراً ومن باب عطف الخاص على العام وكلاهما على خلاف ظاهر الكلام الذى لا يجوز المصير إليه إلا بدلالة تبين المراد . وكما أن محبته لا يجوز أن تفسر بمجرد محبة رسوله فكذلك لا يجوز تفسيرها بمجرد محبة العمل وإن كانت محبته تستلزم محبة رسوله ومحبة العمل له . وأيضاً فالتعبير بمحبة الشيء عن مجرد محبة طاعته لا عن محبة نفسه أمر لا يعرف فى اللغة لا حقيقة ولا مجازاً ، فحمل الكلام عليه تحريف محض . وقد قررنا فى مواضع من القواعد الكبار أنه لا يجوز أن يكون غير الله محبوباً مراداً لذاته ، كما لا يجوز أن يكون غير الله

موجوداً بذاته ، بل لا رب الا الله ولا إله غيره . والإله هو المعبود الذى يستحق أن يحب لذاته ويعظم لذاته كمال المحبة والتعظيم . وكل مولود يولد على الفطرة ، فإنه سبحانه فطر القلوب على أنه ليس فى محبوباتها ومراداتها ما تطمئن إليه إلا الله وحده ، وإن كل ما أحبه المحبوب من مطعموم وملبوس ومنظور وملموس يجد من نفسه وإن قلبه يطلب شيئاً سواه ويجب أمراً غيره يتأله ويصمد إليه ويطمئن إليه ويرى ما يشبهه من هذه الأجناس ، ولهذا قال الله تعالى فى كتابه (٢٨ الرعد) : ﴿ أَلَا بذكر الله تطمئن القلوب ﴾ فى الصحيح عن عياض بن حمار عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله قال « إني خلقت عبادى حنفاء ، فاجتالهم الشياطين ، وحرمت عليهم ما أحلت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بى ما لم أنزل به سلطاناً » كما فى الصحيحين عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « كل مولود يولد على الفطرة » فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه ، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء » . ثم يقول أبوهريرة : « اقرءوا إن شئتم (٣٠ الروم) : ﴿ فطرة الله التى فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ، ذلك الدين القيم ﴾ . وأيضاً فكل ما فطرت القلوب على محبته من نعوت الكمال فالله هو المستحق له على الكمال ، وكل ما فى غيره من محبوب فهو منه سبحانه وتعالى ، فهو المستحق لأن يحب على الحقيقة والكمال ، وإنكار محبة العبد لربه هو فى الحقيقة إنكاراً لكونه إلهاً معبوداً ، كما أن إنكار محبته لعبده يستلزم إنكار مشيئته ، وهو يستلزم إنكار كونه رباً خالقاً ، فصار إنكارها مستلزماً لإنكار كونه رب العالمين ولكونه إله العالمين ، وهذا هو قول أهل التعطيل والجحود . ولهذا اتفقت الأئمة قبلنا على ما عندهم من مأثور وحكم عن موسى وعيسى ، أن أعظم الوصايا : أن تحب الله بكل قلبك وعقلك وقصدك ، وهذا هو حقيقة الحنيفية ملة إبراهيم التى هى أصل شريعة التوراة والإنجيل والقرآن ، وإنكار ذلك هو مأخوذ من مقال الصابئين أعداء إبراهيم الخليل ومن وافقهم على ذلك من متفلسف أو متكلم أو متفقه أخذه عن هؤلاء ، وظهر ذلك فى القرامطة الباطنية من الإسماعيلية ، ولهذا قال الخليل إمام الحنفية (٧٥ الشعراء) : ﴿ أفرايتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون ، فإنهم عدوا لى إلا رب العالمين ﴾ وقال أيضاً (٧٦ الأنعام) : ﴿ لا أحب الآفلين ﴾ ، وقال تعالى (٨٨ الشعراء) : ﴿ يوم لا ينفع مال ولا بنون ، إلا من أتى الله بقلب سليم ﴾ وهو السليم من الشرك ، وأما قولهم إنه لا مناسبة بين المحدث والتقديم توجب محبته له وتمتعه بالنظر إليه ، فهذا الكلام مجمل ، فإن أرادوا بالمناسبة أنه ليس بوالد فهذا حق ، وإن أرادوا أنه ليس بينهما من المناسبة

ما بين الناكح والمنكوح والآكل والمأكول ونحو ذلك فهذا أيضاً حق ، وإن أرادوا أنه لا مناسبة بينهما توجب أن يكون أحدهما محباً عابداً والآخر معبوداً محبوباً فهذا هو رأس المسألة والاحتجاج به مصادرة على المطلوب ويكفى في ذلك المنع . ثم يقال : بل لا مناسبة تقتضى المحبة الكاملة إلا المناسبة التى بين المخلوق والخالق الذى لا إله غيره الذى هو فى السماء إله وفى الأرض إله وله المثل الأعلى فى السماوات والأرض . وحقيقة قول هؤلاء أنهم جحدوا كون الله معبوداً فى الحقيقة ، ولهذا وافق على هذه المسألة طوائف من الصوفية المتكلمين الذين ينكرون أن يكون الله محباً فى الحقيقة فأقروا بكونه محبوباً ومنعوا كونه محباً ، لأنهم تصوفوا مع ما كانوا عليه من قول أولئك المتكلمة ، فأخذوا عن الصوفية مذهبهم فى المحبة ، وإن كانوا قد يخطئون فيه ، وأصل إنكارها إنما هو قول المعتزلة ونحوهم من الجهمية . فأما محبة الرب عبده فهم لها أشد إنكاراً . ومنكروها قسماً : قسم يتأولونها بنفس المفعولات التى يحبها العبد فيجعلون محبته نفس خلقه . وقسم يجعلونها نفس إرادته لتلك المفعولات . وقد بسطنا الكلام فى ذلك فى « قواعد الصفات والقدرة » وليس هذا هو موضعها . ومن المعلوم أنه قد دل الكتاب والسنة واتفاق سلف الأمة على أن الله يحب ويرضى ما أمر بفعله من واجب ومستحب ، وإن لم يكن ذلك موجوداً ، وعلى أنه قد يريد وجود أمور يرغبها ويسخطها من الأعيان والأفعال كالفسق والكفر ، وقد قال الله تعالى (٢٠٥ البقرة) : ﴿ والله لا يحب الفساد ﴾ وقال تعالى (٧ الزمر) : ﴿ ولا يرضى لعباده الكفر ﴾ .

والمقصود هنا إنما هو فى ذكر محبة العباد لله ، وقد تبين أن ذلك هو أصل أعمال الإيمان ، ولم يتبين بين أحد من سلف الأمة من الصحابة والتابعين لهم بإحسان نزاع فى ذلك ، وكانوا يحركون هذه المحبة بما شرع الله أن تحرك به من أنواع العبادات الشرعية كالعرفان الإيماني والسماع الفرقاني . قال تعالى (٥٢ الشورى) : ﴿ وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ، ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ﴾ إلى آخر السورة . ثم أنه لما طال الأمد صار فى طوائف المتكلمة من المعتزلة وغيرهم من ينكر هذه المحبة ، وصار فى بعض المتصوفة من يطلب تحريكها بأنواع من سماع الحديث كالتغيير (١) وسماع المكاء والتصدية ، فيسمعون من الأقوال والأشعار ما فيه تحريك جنس الحب الذى يحرك من كل قلب ما فيه من الحب ، بحيث يصلح لمحبة الأوتار والصلبان والأخوان والأوطان والمردان والنسوان ، كما يصلح لمحبة الرحمن ،

(١) ذكر ابن الجوزى فى كتابه « تليس إبليس » أن المغيرة قوم يغيرون ذكر الله بدعاء وتضرع ، وقد وسعوا ما يطربون فيه من الشعر فى ذكر الله عز وجل تغييراً . وقال : كان الشافعى يكره التغيير أه

ولكن كان الذين يحضرونه من الشيوخ يشترطون له المكان والإمكان والحلان ؛ وربما اشترطوا له الشيخ الذى يحرس من الشيطان ، ثم توسع فى ذلك غيرهم حتى خرجوا فى ذلك إلى أنواع من المعاصى بل إلى نوع من الفسوق ، بل خرج فيه طوائف إلى الكفر الصريح بحيث يتواجدون على أنواع من الأشعار التى فيها الكفر والإلحاد ، مما هو من أعظم أنواع الفساد ، وينتج ذلك لهم من الأحوال بحسبه كما تنتج لعباد المشركين وأهل الكتاب عباداتهم بحسبها ، والذى عليه يحققوا المشايخ أنه . كما قال الجنيد رحمه الله : من تكلف السماع فتن به ، ومن صادفه استراح به ومعنى ذلك أنه لا يشرع الاجتماع لهذا السماع المحدث ، ولا يؤمر به ، ولا يتخذ ديناً وقربة ، وأن القرب والعبادات إنما تؤخذ عن الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ، فكما أنه لا حرام إلا ما حرمه الله فإنه لا دين إلا ما شرعه الله . قال الله تعالى (٢١ الشورى) : ﴿ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ ولهذا قال (٣١ آل عمران) : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ ، فجعل محبتهم لله موجبة لمتابعة رسوله ، وجعل متابعة رسوله موجبة لمحبة الله لهم ، قال أبي بن كعب رضى الله عنه : عليكم بالسبيل والسنة ، فإنه ما من عبد على السبيل والسنة ذكر الله فاقشعر جلده من مخافة الله إلا تحانت عنه خطاياه كما يتحات الورق اليابس عن الشجرة ، وما من عبد على السبيل والسنة ذكر الله خالياً ففاضت عيناه من مخافة الله إلا لم تمسه النار أبداً ، وإن اقتصاداً سبيل وسنة خير من اجتهد فى خلاف سبيل وسنة ، فاحرصوا أن تكون أعمالكم اقتصاداً واجتهاداً على منهاج الأنبياء وسنتهم . وهذا مبسوط فى غير هذا الموضع ، فلو كان هذا مما يؤمر به ويستحب وتصلح به القلوب للمعبود المحبوب لكان ذلك مما دلت الأدلة الشرعية عليه . ومن المعلوم أنه لم يكن فى القرون الثلاثة المفضلة التى قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم « خير القرون قرنى الذى بعثت فيه ، ثم الذين يلونهم » ، ثم الذين يلونهم « لا فى الحجاز ، ولا فى الشام ، ولا فى اليمن ، ولا فى العراق ، ولا فى مصر ، ولا فى خراسان ، أحد من أهل الخير والدين يجتمع على السماع المبدع لصالح القلوب ، ولهذا كرهه الأئمة كالإمام أحمد وغيره ، وعده الشافعى من إحداث الزنادقة حين قال : خلفت ببغداد شيئاً أحدثه الزنادقة يسمونه التغير (١) يصدون به الناس عن القرآن . وأما مالا يقصده الإنسان من الاستماع فلا يترتب عليه نهى ولا ذم باتفاق الأئمة ، ولهذا إنما يترتب الذم والمدح على الاستماع لا على السماع ، فالمستمع للقرآن يثاب عليه ، والسماع له من غير قصد لا يثاب على ذلك إذ الأعمال بالنيات . وكذلك

(١) تقدم تفسير التغير فى ص ٧١ عن ابن الجوزى .

ما ينهى عن استماعه من الملاهي لو سمعه السامع بدون قصد لم يضره ذلك ، فلو استمع السامع بيتا يناسب بعض حاله تحرك ساكنه المحمود وأزعج قاطنه المحبوب أو تمثل بذلك ونحو ذلك لم يكن ذلك مما ينهى عنه ، وإن كان المحمود الحسن حركة قلبه التي يحبها الله ورسوله أو التي تتضمن فعل ما يحبه الله وترك ما يكرهه ، كالذي اجتاز بيت فسمع قائلاً يقول :

كل يوم تـلـوـن غير هذا بك أجمعـل

فأخذ منه إشارة تناسب حاله فإن الإشارة من باب القياس والاعتبار وضرب الأمثال . ومسألة السماع كبيرة منتشرة قد تكلمنا عليها في غير هذا الموضع ، والمقصود ههنا أن المقاصد المطلوبة للمريدين تحصل بالسماع الإيماني القرآني النبوي الديني الشرعي الذي هو سماع النبيين وسماع العالمين وسماع العارفين وسماع المؤمنين ، قال الله تعالى (٥٨ مريم) : ﴿ أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم — إلى قوله — إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً ﴾ وقال تعالى (١٠٧ الإسراء) : ﴿ إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجداً — إلى قوله — ويزيدهم خشوعاً ﴾ وقال تعالى (٨٣ المائدة) : ﴿ وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ﴾ وقال تعالى (٢ الأنفال) : ﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً ﴾ وقال تعالى (٢٣ الزمر) : ﴿ الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ﴾ الآية ، وكما مدح المقبلين على هذا السماع فقد ذم المعرضين عنه في مثل قوله (٦ لقمان) : ﴿ ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً — إلى قوله — وإذا تتلى عليه آياتنا ولي مستكبراً كأن لم يسمعها ﴾ الآية ، وقال تعالى (٧٣ الفرقان) : ﴿ والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعمياناً ﴾ ، وقال تعالى (٢٣ الأنفال) : ﴿ ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ﴾ الآية ، وقال تعالى (٢٦ فصلت) : ﴿ وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون ﴾ وقال تعالى (٤٩ المدثر) : ﴿ فإلهم عن التذكرة معرضين كأنهم حمر مستنفرة فرت من قسورة ﴾ ومثل هذا كثير في القرآن . وهذا كان سماع سلف الأمة وأكابر مشايخها وأئمتها كالصحابة والتابعين ومن بعدهم من المشايخ كإبراهيم بن أدهم والفضيل بن عياض وأبي سليمان الداراني ومعروف الكرخي ويوسف بن أسباط وحذيفة المرعشي وأمثال هؤلاء . وكان عمر بن الخطاب يقول لأبي موسى الأشعري : يا أبا موسى

ذكرنا ربنا ، فiqراً وهم يسمعون وييكون . وكان أصحاب محمد إذا اجتمعوا أمروا واحداً منهم أن يقرأ القرآن والباقي يستمعون ، وقد ثبت في الصحيح « أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بأبي موسى الأشعري وهو يقرأ فجعل يستمع لقراءته وقال : لقد أوتي مزامراً من مزامير آل داود » ، وقال « مررت بك البارحة وأنت تقرأ فجعلت أستمع لقراءتك ، فقال : لو علمت أنك تسمع لحبرته لك تحبيراً » أى لحسنه لك تحسيناً وقال « زينوا القرآن بأصواتكم » وقال « الله أشد أذناً إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته » أذناً أى استماعاً كقوله (٢ الانشقاق) : ﴿ وأذنت لربها وحقت ﴾ أى استمعت . وقال صلى الله عليه وسلم « ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي حسن الصوت يتغنّى بالقرآن يجهر به » وقال « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » ولهذا السماع من المواجيد العظيمة والأذواق الكريمة ومزيد المعارف والأحوال الجسيمة ما لا يسعه خطاب ولا يحويه كتاب ، كما أن في تدبر القرآن وتفهمه من مزيد العلم والإيمان ما لا يحيط به بيان . ومما ينبغى التفطن له أن الله سبحانه قال في كتابه (٣١ آل عمران) : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ قال طائفة من السلف : ادعى قوم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله ، فأنزل الله هذه الآية ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ الآية ، فبين سبحانه أن محبته توجب اتباع الرسول ، وأن اتباع الرسول يوجب محبة الله للعبد ، وهذه محبة امتحن الله بها أهل دعوى محبة الله فإن هذا الباب يكثر فيه الدعاوى والاشتباه ، ولهذا يروى عن ذى النون المصري أنهم تكلموا في مسألة المحبة عنده فقال : اسكتوا عن هذه المحبة لا تسمعها النفوس فتدعيها . وقال بعضهم : من عبد الله بالحب وحده فهو زنديق ، ومن عبد الله بالخوف وحده فهو حرورى ، ومن عبده بالرجاء وحده فهو مرجىء ، ومن عبده بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد . وذلك لأن الحب المجرد تنبسط النفوس فيه حتى تتسع في أهوائها إذا لم يزعها وازع الخشية لله ، حتى قالت اليهود والنصارى (١٨ المائدة) : ﴿ نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾ . ويوجد في مدعى المحبة من مخالفة الشريعة ما لا يوجد في أهل الخشية ، ولهذا قرن الخشية بها في قوله (٣٢ ق) : ﴿ هذا ماتوعدون لكل أبواب حفيظ ، من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب ، ادخلوها بسلام . ذلك يوم الخلود ﴾ .

وكان المشايخ المصنفون في السنة يذكرون في عقائدهم مجانية من يكثر دعوى المحبة ، والخوض فيها من غير خشية ، لما في ذلك من الفساد الذى وقع فيه طوائف من المتصوفة .

وما وقع في هؤلاء من فساد الاعتقاد والأعمال أوجب إنكار طوائف لأصل طريقة المتصوفة بالكلية ، حتى صار المنحرفون صنفين : صنف يقر بحقها وباطلها ، وصنف ينكر حقها وباطلها كما عليه طوائف من أهل الكلام والفقه . والصواب إنما هو الإقرار بما فيها وفي غيرها من موافقة الكتاب والسنة ، والإنكار لما فيها وفي غيرها من مخالفة الكتاب والسنة .

وقال تعالى (٣١ آل عمران) : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ﴾ . فاتباع سنة رسوله صلى الله عليه وسلم واتباع شريعته باطناً وظاهراً هي موجب محبة الله ، كما أن الجهاد في سبيله وموالاة أوليائه ومعاداة أعدائه هو حقيقتها كما في الحديث « أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله » وفي الحديث « من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل المحبة » وكثير ممن يدعى المحبة هو أبعد من غيره عن اتباع السنة وعن الأمر بالمعروف وعن النهي عن المنكر والجهاد في سبيل الله ، ويدعى مع هذا أن ذلك أكمل لطريق المحبة من غيره لزمعه أن طريق المحبة لله ليس فيه غيره ولا غضب لله ، وهذا خلاف ما دل عليه الكتاب والسنة ، ولهذا في الحديث المأثور « يقول الله تعالى يوم القيامة : أين المتحابون بجلالي ، اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي » . فقلوه أين المتحابون بجلال الله تنبيه على ما في قلوبهم من إجلال الله وتعظيمه والتحاب فيه ، وبذلك يكونون حافظين لحدوده دون الذين لا يحفظون حدوده لضعف الإيمان في قلوبهم ، وهؤلاء الذين جاء فيهم الحديث « حقت محبتي للمتحابين في ، وحقت محبتي للمتجالسين في ، وحقت محبتي للمتزاورين في ، وحقت محبتي للمتباذلين في » ، والأحاديث في المتحابين لله كثيرة ، وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يرجع إليه ، ورجلان تحابا في الله واجتمعا وتفرقا عليه ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما أنفقت يمينه ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه ، ورجل دعت امرأته ذات نسب وجمال فقال : إني أخاف الله رب العالمين .

وأصل المحبة هو معرفة الله سبحانه وتعالى ، ولها أصلان : أحدهما وهو الذي يقال له محبة العامة لأجل إحسانه إلى عباده ، وهذه المحبة على هذا الأصل لا ينكرها أحد ، فإن القلوب مجبولة على حب من أحسن إليها وبغض من أساء إليها ، والله سبحانه هو

المنعم المحسن إلى عبده بالحقيقة . فإنه المتفضل بجميع النعم وإن جرت بواسطة ، إذ هو ميسر الوسائط وسبب الأسباب ، لكن هذه المحبة إذا لم تجذب القلب إلى محبة الله نفسه فما أحب العبد في الحقيقة إلا نفسه ، وهذا ليس بمذموم بل محمود . وهذه المحبة هي المشار إليها بقوله « أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه ، وأحبوني لحب الله ، وأحبوا أهلي بحبي » والمقتصر على هذه هو لم يعرف من جهة الله ما يستوجب أنه يحبه إلا للإحسان إليه ، وهذا كما قالوا : إن الحمد لله على نوعين : حمد هو شكر وذلك لا يكون إلا على نعمته ، وحمد هو ثناء عليه ومحبة له ، وهو بما يستحقه لنفسه سبحانه . فكذاك الحب ، فإن الأصل الثاني هو محبته لما هو أهل ، وهذا حب من عرف من الله ما يستحق أن يحب لأجله ، وما من وجه من الوجوه التي يعرف الله بها مما دلت عليه أسمائه وصفاته إلا وهو يستحق المحبة الكاملة من ذلك الوجه ، حتى جميع مفعولاته ، إذ كل نعمة منه فضل ، وكل نعمة منه عدل ، ولهذا استحق أن يكون محموداً على كل حال ، ويستحق أن يحمد على السراء والضراء ، وهذا أعلى وأكمل ، وهذا حب الخاصة ، وهؤلاء هم الذين يطلبون لذة النظر إلى وجهه الكريم ، ويتلذذون بذكره ومناجاته ، ويكون ذلك لهم أعظم من الماء للسمك ، لو انقطعوا عن ذلك لوجدوا من الألم مالا يطيقون ، وهم السابقون كما في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال « مر النبي صلى الله عليه وسلم بجبل يقال له جمدان فقال : سيروا ، هذا جمدان . سبق المفردون . قالوا : يا رسول الله من المفردون ؟ قال : الذاكرون الله كثيراً والذاكرات » ، وفي رواية أخرى قال « المستهترون بذكر الله (١) يضع الذكر عنهم أثقالهم فيأتون يوم القيامة خفافاً » ، وفي حديث هارون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « قال موسى : يا رب أى عبادك أحب إليك ؟ قال : الذى يذكرنى ولا ينسأنى . قال : أى عبادك أعلم ؟ قال : الذى يطلب علم الناس إلى علمه ، ليجد علماً تدله على هدى ، أو ترده عن ردى . قال : أى عبادك أحكم ؟ قال : الذى يحكم على نفسه كما يحكم على غيره ، ويحكم لغيره كما يحكم لنفسه » فذكر في هذا الحديث الحب والعلم والعدل ، وذلك جماع الخير .

ومما ينبغى التفطن له أنه لا يجوز أن يظن في باب محبة الله تعالى ما يظن في محبة غيره مما هو من جنس التجنى والهجر والقطيعة لغير سبب ، ونحو ذلك مما قد يغلط فيه طوائف من الناس ، حتى يتمثلون في حبه بجنس ما يتمثلون به في حب من يصد

(١) أى الذين أولعوا به ، لا يتحدثون بغيره .

ويقطع بغير ذنب أو يبعد من يتقرب إليه ، وإن غلط في ذلك من غلط من المصنفين في رسائلهم حتى يكون مضمون كلامهم إقامة الحجة على الله ، بل لله الحجة البانغة . وقد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « يقول الله تعالى : من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، ومن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ بغير منه ، ومن تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعاً ، ومن تقرب إلى ذراعاً تقربت إليه باعاً ، ومن أتاني يمشي أتيته هرولة » وفي بعض الآثار « يقول الله تعالى : أهل ذكرى أهل مجالستي ، وأهل شكرى أهل زيارتي ، وأهل طاعتي أهل كرامتي ، وأهل معصيتي لا أؤيسهم من رحمتي : إن تابوا فأنا حبيبيهم ، لأن الله يحب التوابين . وإن لم يتوبوا فأنا طبييهم ، أبتليهم بالمصائب حتى أظهرهم من المعائب » ، وقال تعالى (١١٢ طه) : ﴿ ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً ﴾ قيل : الظلم أن يحمل عليه سيئات غيره ، والهضم أن ينقص من حسنات نفسه ، وقال تعالى (١١٨ النحل) : ﴿ وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ ، وفي الحديث الصحيح عن أبي ذر رضي الله عنه قال « يقول الله تعالى : يا عبادي ، إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً ، فلا تظالموا . يا عبادي ، كلكم ضال إلا من هديته ، فاستهدوني أهدكم . يا عبادي ، كلكم جائع إلا من أطعمته ، فاستطعموني أطعمكم . يا عبادي ، كلكم عار إلا من كسوته ، فاستكسوني أكسكم . يا عبادي ، إنكم تذبنون بالليل والنهار ، وأنا أغفر الذنوب ولا أباي ، فاستغفروني أغفر لكم . يا عبادي ، إنكم لم تبلغوا ضري فتضروني ، ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني . يا عبادي ، لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً . يا عبادي ، لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً . يا عبادي ، لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم اجتمعوا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل واحد منهم مسألته ما نقص ذلك من ملكي إلا كما ينقص الخيط إذا غمس في البحر . يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم إياها ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » ، وما رواه البخاري عن شداد بن أوس قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سيد الاستغفار أن يقول العبد : اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبي ، فاغفر لي ، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت . من قالها إذا أصبح موقناً بها فمات في يومه

دخل الجنة ، ومن قالها إذا أمسى موقناً بها فمات من ليلته دخل الجنة » فالعبد دائماً
 بين نعمة من الله يحتاج فيها إلى شكر ، وذنوب منه يحتاج فيه إلى استغفار ، وكل من
 هذين من الأمور اللانعمة للعبد دائماً ، فإنه لا يزال يتقلب في نعم الله وآلائه ، ولا يزال
 محتاجاً إلى التوبة والاستغفار . ولهذا كان سيد ولد آدم وإمام المتقين يستغفر في جميع
 الأحوال . وقال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري « أيها
 الناس ، توبوا إلى ربكم ، فإنني أتوب إلى الله في اليوم مائة مرة » وقال عبد الله بن عمر
 « كنا نعد لرَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد يقول : رب اغفر لي وتب علي
 إنك أنت التواب الرحيم ، مائة مرة » وقال « إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم
 اثنتين وسبعين مرة » وفي صحيح مسلم أنه قال « إنه ليغان على قلبي ، وإني لأستغفر الله
 في اليوم مائة مرة » ولهذا شرع الاستغفار في خواتيم الأعمال ، قال تعالى (١٧ آل
 عمران) : ﴿ والمستغفرين بالأسحار ﴾ قال بعضهم : أحيا الليل بالصلاة ، فلما كان وقت
 السحر أمروا بالاستغفار . وفي الصحيح « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا انصرف
 من صلاته استغفر ثلاثاً وقال : اللهم أنت السلام ومنك السلام ، تباركت يا ذا الجلال
 والإكرام » ، وقال تعالى (١٩٨ البقرة) : ﴿ فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله
 عند المشعر الحرام - إلى قوله - واستغفروا الله إن الله غفور رحيم ﴾ ، وقد أمر الله
 نبيه بعد أن بلغ الرسالة وجاهد في الله حق جهاده وأتى بما أمر الله به مما لم يصل إليه
 غيره فقال ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ، ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ،
 فسبح بحمد ربك واستغفره ، إنه كان تواباً ﴾ ولهذا كان قوام الدين بالتوحيد والاستغفار ،
 كما قال الله تعالى (أول هود) ﴿ الر . كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم
 خبير ، ألا تعبدوا إلا الله إنني لكم نذير وبشير . وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه
 يمتعكم متاعاً حسناً ﴾ الآية . وقال تعالى (٦ فصلت) : ﴿ فاستقيموا إليه واستغفروه ﴾
 وقال تعالى (١٩ محمد) : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله ، واستغفر لذنبك وللمؤمنين
 والمؤمنات ﴾ ولهذا جاء في الحديث « يقول الشيطان : أهلك الناس بالذنوب ،
 وأهلكوني بلا إله إلا الله والاستغفار » وقال يونس (٨٧ الأنبياء) : ﴿ لا إله إلا أنت
 سبحانك إني كنت من الظالمين ﴾ و « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا ركب دابته
 يحمده الله ثم يكبر ثلاثاً ويقول : لا إله إلا أنت ، ظلمت نفسي ، فاغفر لي » .
 وكفارة المجلس التي كان يختم بها المجلس والوضوء « سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد
 أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك » والله أعلم . وصلى الله على محمد وسلم .

فهرس

(التحفة العراقية في الأعمال القلبية)

صفحة

- أعمال القلوب (أى محبة الله ورسوله ، والتوكل على الله ، وإخلاص الدين له ، والشكر له ،
والصبر على حكمه ، والخوف منه ، والرجاء له) هى من أصول الإيمان وقواعد الدين ... ٣٧
- المسلمون فى أعمال القلوب على ثلاث درجات : ظالم لنفسه ، ومقتصد ، وسابق بالخيرات ... ٣٧
- البدعة أحب إلى إبليس من المعصية ... ٣٨
- من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم ... ٣٩
- من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ، ومن عقوبة السيئة السيئة بعدها ... ٣٩
- الصدق والتصديق يكونان فى الأقوال وفى الأعمال ... ٣٩
- الإخلاص هو حقيقة الإسلام ، والإسلام هو الاستسلام لله ... ٤١
- الحلال بين ، والحرام بين ... فمن اتقى الشبهات استبرأ لعرضه ودينه . وإن فى الجسد مضغة إذا صلحت
صلح الجسد كله .. وهى القلب ... ٤٢
- الحزن لم يأمر الله به ولا رسوله (ولا تهنوا ولا تحزنوا ، وأنتم الأعلون) ... ٤٢
- حق الله على العباد ، وحق العباد على الله ... ٤٤
- العبادة لا تصلح إلا لله . فرح الله بتوبة عبده ... ٤٤
- الزهد المشروع ترك الرغبة فيما لا ينفع فى الدار الآخرة ، والورع المشروع ترك ما قد يضر فى الدار الآخرة ... ٤٤
- يقدر الله الأمور ويقضيها بالأسباب التى جعلها معلقة بها ، كما فى الحديث « اعملوا ، فكل ميسر لما خلق له » ... ٤٥
- تقسيم الكلمات ، والأمر ، والإرادة ، والإذن ، والكتاب ، والحكم ، والقضاء والتحريم - إلى كوفى
وشرعى ... ٤٦
- العواقب التى خلق الله الناس لها سعادة وشقاوة ييسرون لها بأعمالهم الطيبة أو الخبيثة (أم حسب الذين
اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) ٢١ الجاثية : (أم نجعل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الأرض ، أم نجعل المتقين كالفجار) ٢٨ سورة ص . (قل هل
يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) ٩ الزمر ... ٤٨
- المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفى كل خير ... ٥٠
- قال طائفة من العلماء : الالتفات إلى الأسباب شرك فى التوحيد ، ونحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص
فى العقل ، والإعراض عن الأسباب بالكلية قبح فى الشرع . وإنما التوكل المأمور به ما يجمع فيه
مقتضى التوحيد والعقل والشرع ... ٥٢

- ٥٤ ... أهمية الصبر في الإسلام ، وقد ذكر في القرآن في أكثر من تسعين موضعاً ...
- ٥٥ ... الرضا بالقضاء وأنه من أعمال المقربين والمقتصدین . وقد فسر الحمد بالرضا ...
- ٥٧ ... من سعادة ابن آدم استخارته لله ، ورضاه بما قسم له ... ومنهم من يكون فيه رحمة بجزع ، ومنهم من يكون فيه القسوة
- ٥٨ ... والجزع ، والمؤمن المحمود الذي يصبر على ما يصيبه ويرحم الناس ...
- ٥٩ ... محبة الله ورسوله من أعظم واجبات الإيمان وأكبر أحواله ، بل هي أصل كل عمل من أعمال الإسلام
- ٦٣ ... محبة الله تقتضي طاعته في كل ما أمر به ونهى عنه ، وذلك هو أصل الدين ، وكاله بكالها ، ونقصه بتقصها
- في الحديث القدسي الصحيح « لا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، فبى يسمع وبى يبصر وبى يبطش ، وبى يمشي . ولئن سألتني لأعطينه ، ولئن استعاني لأعيننه » ...
- ٦٤ ... الاتحاد المطلق الذي هو قول أهل « وحدة الوجود » هو تعطيل الصانع وجمود له وهو جامع لكل شرك
- ٦٦ ... إذا كانت المحبة أصل كل عمل ديني ، فالخوف والرجاء يستلزم المحبة ويرجع إليها ...
- الدنيا دار استدراج ، والنار دار العذاب الخالص ، والجنة دار الرحمة الخالصة ، وأعلى نعم الجنة
- ٦٦ ... النظر إلى وجه الله ...
- قول أبي بن كعب : إن اقتصاداً في سبيل وسنة خير من اجتهد في خلاف سبيل وسنة ، فاحرصوا أن
- ٧٣ ... تكون أعمالكم - اقتصاداً واجتهاداً - على منهاج الأنبياء وسنتهم ...
- السمع الشرعي هو سماع الصحابة والتابعين لكتاب الله بخشوع وتدبير وبصيرة ، والسمع البدعي ما أحدث
- ٧٥ ... بعد ذلك مما سمي (التغيير) ...
- من عبد الله بالحب وحده فهو زنديق ، ومن عبده بالخوف وحده فهو حروري ومن عبده بالرجاء وحده
- ٧٥ ... فهو مرجي ، ومن عبده بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد ...
- ٧٦ ... الفساد الذي وقع فيه طوائف من المتصوفة ، وما وقع في هؤلاء من فساد الاعتقاد والأعمال ...
- أصل المحبة معرفة الله ، وهي قسمان : محبة العامة لأجل إحسانه ومحبة الخاصة وهي محبته لما هو له أهل ،
- ٧٧ ... وهي محبة الذين يطلبون لذة النظر إلى وجهه الكريم ، ويتلذذون بذكره ومناجاته ...
- في الحديث القدسي « من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، ومن ذكرني في ملأ خير منه ،
- ٧٨ ... ومن تقرب إلى شبراً تقربت إليه ذراعاً » ...
- في حديث آخر « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً . فلا تظالموا . يا عبادي كلّم
- ٧٨ ... ضال إلا من هديته فاستهدوني أهدكم . يا عبادي كلّم جائع إلا من أطعته ، فاستطعموني أطعمكم » ...
- كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من صلاته استغفر الله ثلاثاً وقال : اللهم أنت السلام ومنك
- ٧٩ ... السلام ، تباركت يا ذا الجلال والإكرام ...